

# شرح الطيبي

في شرح مسند الإمام أبي حنيفة  
المستفي بالكاظم عن حقائق الشئ  
مصدره بمقتضى المصنف في علوم الحديث وخطه

للإمام الكبير  
شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي

تحقيقه ودرسته  
د. محمد الحكيم بن محمد داود  
مطبعة دار العلوم - جامعة القاهرة

مكتبة دار العلوم  
مكة المكرمة - الرياض





# شرح الطيبي

علاء سلكه المصانيع

السمي بالكاشف عن حقائق السنن  
مصدرًا بمقدمته للمحقق في علوم الحديث ومصطلحه

للإمام الكبير

شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي

توفي ٧٤٣ هـ

## المجلد الخامس

إعداد: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

تحقيق ودراسة

د. عبد الحميد هنداوي

مكتبة نزار مصطفى الباز

مكة المكرمة - الرياض

جميع الحقوق محفوظة للناسر

○ الطبعة الأولى ○

□ ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م □

## المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ت ٢٢/٥٧٤٩٠٤١/٥٧٤٥٠٤١

مستودع ٥٣٧٢٣٧١٠ ص.ب ٣٠١٩

الرياض : شارع السويد العام المقاطع مع شارع

كعب بن زهير خلف أبواب الراعي ص.ب : ٦٦٩٣

مكتبة : ٤٤٠٣٥٣ مريع : ٢٤٢١٩١١ الميراثية : ١١٥٨٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## كتاب الزكاة

### الفصل الأول

١٧٧٢ - \* عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ بعث مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ، فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِلذَّكَ. فَاعْلَمْنَهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صُلُواتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلِ. فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِلذَّكَ، فَاعْلَمْنَهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ

### كتاب الزكاة

«نه»: أصل الزكاة: الطهارة، والنماء، والبركة، والمدح، وكل ذلك قد استعمل في القرآن، والحديث. وزنها فعلة، كالصدقة، فلما تحركت الواو، وانفتح ما قبلها، انقلبت ألفا، وهي من الأسماء المشتركة بين المخرج والفعل، فيطلق على العين، وهي الطائفة من المال المزكي بها وعلى المعنى: وهي التزكية. أقول: حملها على النمو والبركة ظاهر، لأن الصدقة يد المال، وعلى الطهارة يحتمل معنيين: إما طهارة المال من الحرام، وحق الفقراء، وبهذا عني بقوله: ﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾<sup>(١)</sup> أي أطيب وأحل، ولا يسترخم عقباه، وإما طهارة النفس عن رذائل الأخلاق والبهل، وبزكاة النفس وطهارتها يصير الإنسان بحيث يستحق في الدنيا الأوصاف المحمودة، وفي الآخرة الأجر والثوبة.

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «قرما أهل كتاب» قيد قوله: بأهل وفيهم أهل الذمة وغيرهم من المشركين، تفضيلاً لهم وتغليبا على غيرهم، قوله: «أطاعوا لذلك» أي اتقادوا له. «شف»: في تقديم الشهادة على الإعلام بالأعمال، وترتبه عليها بالقاء إشعار بأن الكفار غير مخاطبين بالفروع على ماذهب إليه بعض علماء الأصول، بل بالأصول فقط. وفي «تؤخذ» من أغنيائهم» دليل على أن الطفل تلزمه الزكاة لعموم قوله: «تؤخذ» من أغنيائهم». وفي قوله: «ترد على فقرائهم» دليل على أن المدفوع عين الزكاة. وفيه أيضاً أن نقل الزكاة عن بلد الوجوب لايجوز مع وجود المستحقين فيه، بل صدقة كل ناحية لمستحق تلك الناحية. واتفقوا على أنه إذا نقلت وأديت يسقط الفرض إلا عمر بن عبدالعزيز، فإنه رد صدقة نقلت من خراسان إلى الشام إلى مكانها من خراسان.

(١) الكهف: ١٩

أَغْنِيائِهِمْ فَرَّدُوا عَلَى فُقَرَائِهِمْ. فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. [١٧٧٢]

١٧٧٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَاحِبُ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا، إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صُفِّحَتْ لَهُ صَفَاحٌ مِنْ نَارٍ فَأَحْمِي

قوله: «إِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ» «حسن»: فيه دليل على أنه ليس للساعي أن يأخذ خيار ماله إلا أن يتبرع به رب المال، وليس لرب المال أن يعطي الأردأ، ولا للساعي أن يرضي به فيخس بحق المساكين، بل حقه في الوسط. قوله: «صدقة أموالهم» فيه دليل على أنه إن تلف المال تسقط الزكاة ما لم يقصر في الأداء وقت الإمكان.

أقول: قوله: «واتق دعو المظلوم» تذييل؛ لاشتماله على هذا الظلم الخاص من أخذ كرائم الأموال، وعلى غيره مما يتعلق بالمزكي، وعلى هذا المظلوم وغيره. وقوله: «فإنه ليس بينها وبين الله حجاب» تعليل للالتقاء، وتحميل للدعوة لمن يقصد إلى السلطان متظلمًا فلا يحجب عنه.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «لا يؤدي حقها» «تو»: أنت الضمير؛ إما ذهابًا إلى المعنى، إذا لم يرد بهما الشيء القليل، بل جملة وافية من الدراهم والدنانير، وإما على تأويل الأموال، وإما عودًا به إلى الفضة، فإنها أقرب كما قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (١) واكتفى ببيان حال صاحبها عن بيان حال صاحب الذهب، أو لأن الفضة أكثر انتفاعًا في المعاملات من الذهب، واشتهر في أثمان الأجناس، ولذلك اكتفى بها في قوله ﷺ: «وليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة».

قوله: «صفحت الصفائح» جمع صفيحة، وهي ما يطبع مما يتطرق، كالخديد والنحاس. و«الصفائح» يروى مرفوعًا بـ «صفحت»، ومنصوبًا على أنه مفعول ثان، وفي الفعل ضمير الذهب والفضة، وأنت: إما بالتأويل السابق، وإما على التطبيق بينه وبين المفعول الثاني الذي هو هو. والمعنى: إذا لم يؤد صاحب الذهب والفضة حقها يجعل له صفائح من نار، أو جعل الذهب والفضة صفائح من نار. وكأنه تنقلب صفائح الذهب والفضة لفرط إحمائها وشدة

---

[١٧٧٢] أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الزكاة، باب وجوب الزكاة (الفتح ٣/٣٠٧ ج ١٣٩٥، وأطرافه في ١٤٥٨، ١٤٩٦، ٢٤٤٨، ٤٣٤٧، ٧٣٧١، ٧٣٧٢) ومسلم في صحيحه كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام ح ١٩.

(١) التوبة: ٣٤



عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره، كلما ردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، حتى يقضى بين العباد، فيرى سبيله: إما إلى الجنة وإما إلى النار. قيل: يا رسول الله! فالإبل؟ قال: «ولا صاحب إبل لا يؤدي منها حقها،

حرارتها صفائح النار، فيكوى بها، إلى آخره. وهذا التأويل يوافق ما في التنزيل حيث قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتْكُوى﴾ (١) الآية فجعل عين الذهب والفضة هي المحمى عليها في نار جهنم.

قوله: «فأحمى عليها» «الكشاف»: فإن قلت: ماسعنى قوله: «يحمى عليها في نار جهنم» وهلا قيل: يحمى، من قولك حمى الميسم وأحميته، ولاتقول: أحميت على الحديد؟ قلت: معناه أن النار تحمى عليها، أى توقد ذات حمى وحر شديد، من قوله: «نار حامية». ولو قيل: يوم يحمى عليها لم يعط هذا المعنى. وذكر «يحمى» لأنه مسند إلى الجار والمجرور. وأصله: يوم تحمى النار عليها، فانتقل الإسناد عن النار إلى «عليها». «تو»: المعنى: أن تلك الصفائح النارية تحمى مرة ثانية إلى نار جهنم ليزيد حرها ولهبها ويشد إحراقها.

«قضى»: خص هذه الأعضاء - أعنى الجنب، والجبين، والظهر - لأنه جمع المال، وأمسكه، ولم يصرفه في مصارفه، ليحصل به وجاهة عند الناس، وترفه وتنعم في المطاعم والملابس، فيحوى جنبه وظهره المأكولات الهنية اللينة، فينتفخ ويقوى منها، وتحويها الثياب الفاخرة والملابس الناعمة، فيلتذ جنباه بها، أو لأنه الورع عن الفقير في المجلس، وأعرض عنه، وولى ظهره، أو إلى أشرف الأعضاء الظاهرة لاشتغالها على الأعضاء الرئيسية التى هي الدماغ، والقلب، والكبد، وقيل: المراد بها الجهات الأربع التى هي مقادير البدن، وما آخره، وجنبته. «كلما ردت أعيدت له» معناه دوام التعذيب، واستمرار شدة الحرارة في تلك الصفائح استمرارها في حديدة محمأة ترد إلى الكبير وتخرج منها ساعة فساعة.

قوله: «فيرى سبيله» الضمير المرفوع فيه قائم مقام الفاعل، و«سبيله» ثلثى مفعوله. «مع»: ضبطناه بضم الياء وفتحها، ويرفع لام «سبيله» ونصبها. فيه إشارة إلى أنه مسلوب الاختيار يومئذ مقيود، لا يقدّر أن يروح إلى النار فضلا عن الجنة، حتى يعين له أحد السيلين.

قوله: «فالإبل» الفاء متصل بمحذوف، أى عرفنا حكم الناقدين، فما حكم الإبل؟ وقوله: «ولاصاحب إبل» عطف على قوله: «ما من صاحب ذهب». قوله: «من حقها حنّها» «مع»: هو بفتح اللام على اللغة المشهورة، وحكى إسكانها، وهو غريب ضعيف وإن كان هو القياس.

وَمِنْ حَقِّهَا حَلْبُهَا يَوْمَ وِرْدِهَا، إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بَطَحَ لَهَا بِقَاعٍ قَرَفَرٍ. أَوْفَرُ مَاكَانَتْ لَا يَفْقَدُ مِنْهَا فُصِيلًا وَاحِدًا، تَطْوُهُ بِأَخْفَافِهَا، وَتَعَضُّهُ بِأَفْوَاهِهَا، كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا رُدَّ عَلَيْهِ أَخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ؛ فَيَرَى سَبِيلَهُ: إِمَّا إِلَى الْحِجَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ. قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ؟ قَالَ:

أَقُولُ: «مَنْ» لِلتَّبْعِيضِ، أَيْ بَعْضُ حَقِّهَا حَلْبُهَا، وَحَقُّهَا الْأَوَّلُ أَعَمُّ مِنَ الثَّانِي، وَذَكَرَ الثَّانِي لِلإِسْتِطْرَادِ، وَالْوَعِيدُ مَرْتَبٌ عَلَى الْأَوَّلِ. وَيَحْتَمِلُ عَلَيْهِمَا مَعًا تَغْلِيظًا. قِيلَ: مَعْنَى حَلْبِهَا يَوْمَ وَرْدِهَا: أَنْ يَسْقَى أَلْبَانُهَا الْمَارَةَ، وَمَنْ يَنْتَابُ الْمِيَاءَ مِنْ أَبْنَاءِ السَّبِيلِ. وَهَذَا مِثْلُ نَهْيِهِ عَنِ الْجِدَادِ بِاللَّيْلِ، أَرَادَ أَنْ يَصْرَمَ بِالنَّهَارِ لِيَحْضُرَهَا الْفُقَرَاءُ، وَذَوُّ الْحَاجَةِ.

قوله: «بطح لها» «تو»: وفي بعض النسخ «له» بالتذكير، وهو خطأ رواية ومعنى؛ لأن الضمير المرفوع في الفعل لصاحب الإبل، والمجرور للإبل ليستقيم؛ لأن المبطوح المالك، لا الإبل، أقول: أما التمسك بالرواية فمستقيم، وأما بالمعنى فلا، لم لا يجوز أن يذكر الضمير لإرادة الجنس وللتأويل المذكور وأنشد ابن الجني: مثل الفراخ تنسف حواصله. على أنه لا يجوز أن يرجع الضمير إلى صاحب الإبل بكون الجار والمجرور قائماً مقام الفاعل، كما في قوله تعالى: ﴿يَسِجْ لَهُ فِيهَا بِالْغُلُوِّ وَالْأَصَالِ﴾<sup>(١)</sup> بطح: ألقى على وجهه. القاع، والقيع: الصحراء الواسعة المستوية. والقرقر: المكان المستوي، وهو صفة مؤكدة.

قوله: «أوفر» «حسن»: يريد كمال حال الإبل التي تطأ صاحبها في القوة والسمن لتكون أثقل لوطنها. أقول: «أوفر» مضاف إلى «ما» المصلدية، والوقت مقدر، وهو منصوب على الحال من المجرور إن كان الضمير المجرور للإبل، وجوز وقوعه حالا، ولا يمنعها إضافته إلى المعرفة؛ لأن الإضافة فيه غير محضة، بدليل قولهم: مررت برجل أفضل الناس، وإن كان لصاحب الإبل فهو خبر مبتدأ محذوف على الاستئناف. وقوله: «لا يقعد» أيضاً حال، إما مترادفة إن كان صاحب الحال الضمير في «بطح»، أو متداخلة إن كان صاحب الحال الضمير المستتر في «كانت» الشامة الراجع إلى الإبل؛ لوجود الضمير في «منها».

وقوله: «تطؤه» أيضاً حال مترادفة ومتداخلة على التقديرين؛ لوجود ضمير المذكر والمؤنث. ويجوز أن يكون استئنافاً، كأنه لما قيل: بطح صاحب الإبل لإبله حال كونها قوية نامة، مع جميع فضلاتها، غير فائدة منها شيئاً - اتجه لسائل أن يقول: لم بطح لها؟ أجب: لتطأه إلى آخره. وعلى هذا حكم «كلما» في الحالية والاستئنافية، أي تطؤه دائماً. قالوا: المناسب أن يقدم «أخرها» على «أولها» كما عليه رواية مسلم «كلما مضى عليه آخرها رد عليه أولها».

«ولاصحابُ بقرٍ ولاغنمٍ لأَيُّدَيَّ منها حقها، إلا إذا كانَ يومُ القيامةِ بَطَحَ لها بقاعٍ قرقرٍ، لايفقدُ منها شيئاً، ليسَ فيها عَقْصاءٌ ولاجلحاءٌ ولاعَضْباءٌ تنطحهُ بقرونها، وتطوهُ بأظفارها، كلما مرَّ عليه أُولاهَا رُدَّ عليه أخراها في يومٍ كانَ مَقْدَرُهُ خمسين ألفَ سنةٍ، حتى يُقْضَى بينَ العبادِ؛ فيرى سبيلَه: إما إلى الجنةِ وإما إلى النارِ». قيل: يارسولَ الله! فالخيلُ؟ قال: «فالخيلُ ثلاثةٌ: هي لرجلٍ وِزْرٌ، وهي لرجلٍ سِتْرٌ، وهي لرجلٍ أَجْرٌ؛ فأما التي هي له وِزْرٌ: فرجلٌ ربطها رِياءً وفخراً ونِواءً على أهلِ الإسلامِ، فهي له وِزْرٌ؛ وأما التي هي له سِتْرٌ: فرجلٌ ربطها في سبيلِ الله، ثم لم ينسَ حقَّ الله في

أقول: توجيه ما هو مثبت في الكتاب أن يقال: إن «أولاهَا» إذا مرت عليه على التتابع، فإذا انتهى أخراها إلى الغاية، فردت من هذه الغاية، ويتبعها ما يليها إلى أولاهَا- حصل الغرض من التتابع والاستمرار.

قوله: «عقْصاء» «نه»: العقْصاء الملتوية القرنين. والجلحاء: التي لاقرن لها. العَضْبَاء: المنكسرة القرن، وهي عبارة عن سلامة قرونها، واستوائها ليكون أَجْرٌ للمنطوح.

قوله: «فالخيل ثلاثة» فإن قلت: الجوابان السابقان مطابقان للسؤالين، لأن الأسئلة عن حقوق الله تعالى في الأجناس ووجوب الزكاة فيها، فأين المطابقة في السؤال الثالث؟ قلت: هو وارد على الأسلوب الحكيم، وفي التوجيه وجهان: أحدهما على مذهب الشافعي رضى الله عنه: أى دع السؤال عن الوجوب، إذ ليس فيه حق واجب، ولكن سل عن اقتنائها عما يرجع إلى صاحبها من المضرة والمنفعة. وثانيهما على مذهب أبي حنيفة رضى الله عنه: أى لائصال عما وجب فيها من الحقوق وحده، بل سل عنه وعما يتصل بها من المنفعة والمضرة إلى صاحبها. فإن قلت: كيف استدل على الوجوب بالحديث؟ قلت: بعطف الرقاب على الظهور؛ لأن المراد بالرقاب ذواتها، إذ ليس في الرقاب منفعة عائدة إلى الغير، كالظهور، وبمفهوم الجواب الآتي من قوله ﷺ: «ما أنزل على في الحمر شئ». وأجاب القاضي عنه: بأن معنى قوله: «لم ينسَ حق الله في رقابها» أداء زكاة تجارتها.

وأقول: وجه هذه الكناية أن الرقاب ربما يكتنى بها عن الانقياد والمملوكية، وما يساق للتجارة يقاد بها بما يشد على رقابها للجلب، ويتصره قوله: «لم ينسَ» فإنه لا يستعمل في الوجوب كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾<sup>(١)</sup>. وأما الجواب عن السؤال الأخير فإن الفاء في قوله: «فالحمر» جاءت عقب المذكورات، كأنه قيل: عرفنا الوجوب في النقلين والأنعام، والندب في الخيل، فما حكم الحمير؟ وفي قوله: «فالخيل ثلاثة» جمع، وتفریق،

ظهورها ولا رقابها، فهي له ستر؛ وأما التي هي له أجر: فرجلٌ ربطها في سبيلِ الله لاهلِ الإسلام في مرجٍ وروضة، فما أكلت من ذلك المَرَجِ أو الروضة من شيءٍ إلا كُتِبَ له عددٌ ما أكلت حَسَنَاتٌ، وكتبَ له عددَ أروائها وأبوالها حَسَنَاتٌ، ولا تَقْطَعُ طوكها فاستتت شرفاً أو شرفين إلا كتبَ اللهُ له عددَ آثارها وأروائها حَسَنَاتٌ، ولا مرءٌ بها صاحبها على نهرٍ فشربت منه، ولا يُريدُ أن يسقيها، إلا كتبَ اللهُ له عددٌ ما شربت حَسَنَاتٌ. قيل: يا رسولَ الله! فالْحُمُرُ؟ قال: «ما أنزلَ عليّ في الحُمُرِ شيءٌ إلا هذه الآيةُ الفَاضَةُ الجامعةُ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾» (١). رواه مسلم. [١٧٧٣]

وتقسيم. وأما الجمع فقوله: «ثلاثة»، وأما التفريق فمن قوله: «هي لرجل وزر» إلى آخره. قوله: «في مرج» «نه»: هو الأرض الواسعة ذات نبات كثير تمرح فيها الدواب، أي تسرح، واستنان الفرس: عدوه لمرجه ونشاطه شوطاً أو شوطين ولا راكب عليه. الطول - بالكسر - هو الجبل الطويل يشد أحد طرفيه في وتد أو غيره، والطرف الآخر في يد الفرس؛ ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه.

قوله: «ربطها في سبيلِ الله» لم يرد به الجهاد لما يلزم التكرار، ويعضده رواية غيره «ورجل ربطها تغنياً وتعففاً، ثم لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها، فهي لذلك الرجل ستر» «تغنياً»: أي استغناء به، و«تعففاً» عن السؤال، وهو أن يطلب بتاجها الغنى والعفة، أو يتردد عليها إلى متاجرة ومزارة، فيكون سترٌ له يحجبها عن الفاقة. النواء: المعادة، يقال: ناوت الرجل مناواة ونواء إذا عاديته، كأنه ناه إليك، ونوت إليه من النوء النهوض، كان كل واحد من المتعادين ينهض إلى صاحبه بالعداوة.

أقول: وفي قوله: «كتبَ له عددَ أروائها وأبوالها حَسَنَاتٌ» مبالغة في اعتداد الثواب؛ لأنه إذا اعتبر ما تستقذره النفوس، وتفر عنه الطباع، فكيف بغيرها.

وكذا إذا احتسب ما لا يئيه، وقد ورد «وإنما لكل امرئ ما نوى» من شربها، فما بال ما إذا قصد الاحتساب فيه؟

قوله: «الفاضة الجامعة» «نه»: الفاضة: المنفردة في معناها، والواحد فذ. وسميت جامعة لاشتمال اسم الخير على جميع أنواع الطاعات: فرائضها، وتوافلها، واسم الشر على ما يقابلها

[١٧٧٣] أخرجه مسلم (في صحيحه كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة ح/ ٩٨٧).

(١) النزلة: ٧: ٨.

١٧٧٤ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ، مَثَّلَ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ رَيْبَتَانِ، يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِمَا مَتْنِيهِ، يَعْنِي شِدْقِيهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا مَالُكَ، أَنَا كِتْرُكَ» ثُمَّ تَلَا: «وَلَا يَخْسِرَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ» (١).  
الآية. رواه البخاري. [١٧٧٤]

١٧٧٥ - \* وعن أبي ذر، عن النبي ﷺ، قال: «مِمَّنْ رَجُلٌ يَكُونُ لَهُ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا؛ إِلَّا أَتَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا يَكُونُ وَأَسْمَنَهُ، تَطَوُّهُ بِأَخْصَافِهَا، وَتَنْطَحُّه بِفَرْوِنِهَا، كُلَّمَا جَارَتْ أَخْرَاهَا رَدَّتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا، حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ». متفق عليه. [١٧٧٥]

١٧٧٦ - \* وعن جرير بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَنَا كُمْ الْمَصْدَقُ، فَلْيَصْنُرْ عَنْكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ رَاضٍ» رواه مسلم. [١٧٧٦]

من الكفر، والمعاصي.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «شجاعاً» «نه»: الشجاع الحية الذكر. وقيل: الحية مطلقاً، وهو بضم الشين وكسرهما، وهو نصب يجرى مجرى المفعول الثانى أى صور ماله شجاعاً، أو ضمن مثل معنى التصيير، أى صير ماله دلى صورة الشجاع. والاقرع الذى لاشعر على رأسه، يريد حية قد تمعط جلد رأسه لكثرة سمة وطول عمره.

«فا»: الزيبتان: هما النكتتان السوداوان فوق عينيه، وهو أوحش ما يكون من الحيات، وأخبثها. وقيل: هما الزيدتان تكونان فى الشديقين إذا غضب. يطوقه، أى يجعل طوقاً فى عنقه، فهو تشبيه لذكر المشبه والمشبه به، كأنه قيل: يجعل كالطوق فى عنقه. واللهزمة: اللحي وما يتصل به من الحنك. وفسرها فى الحديث بالشدق، وهو قريب منه. وقولها\*: «أنا مالك، أنا كترك» إخبار لمزيد القصة والهم؛ لأنه شر أنه من حيث كان يرجو خيراً، وفيه نوع

[١٧٧٤] أخرجه البخارى فى صحيحه (كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة ح ١٤٠٣).

[١٧٧٥] أخرجه البخارى (فى صحيحه كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة من حديث أبى هريرة ح ١٤٠٢ وله مواضع أخر فى ٢٣٧٨، ٣٠٧٣، ٩٦٥٨).

وسلم فى صحيحه، كتاب الزكاة، باب تغليظ عقوبة من لا يؤدى الزكاة ح (٣١).

[١٧٧٦] أخرجه مسلم فى صحيحه، كتاب الزكاة، باب إرضاء السماع ح ٩٨٩. بلفظ «أرضوا مصدقيكم».

(١) آل عمران: ١٨٠

\* قولها: أى الحية.

١٧٧٧ - \* وعن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه قومٌ بصدقتهم قال: «اللهم صل على آل فلان». فاتاه أبي بصدقته، فقال: «اللهم صل على آل أبي أوفى» متفق عليه.

١٧٧٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: بعث رسول الله ﷺ عمرَ على الصدقة، فقبل: منع ابن جميل، وخالد بن الوليد، والعباس. فقال رسول الله ﷺ: «ما ينقمُ ابن جميل إلا أنه كان فقيراً فاغناه الله ورسوله، وأما خالد فإنكم تظلمون خالداً، قد تهكم.

الحديث الرابع، والخامس عن جرير: قوله: «فليصدر عنكم» ذكر السبب وأراد السبب؛ لأنه أمر للمزكى، أي تلقوا العامل بالترحيب، وأدوا زكاة أموالكم تامة. فهذا سبب لصدوره عنهم راضياً. وإنما عدل إلى هذه الصيغة مبالغة في استرضاء المصدق وإن ظلم، كما سيحجى في الفصل الثاني في حديث جرير أيضاً «أرضوا مصدقكم وإن ظلمتم» \*.

الحديث السادس عن عبد الله: قوله: «صل على آل فلان» أي اعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم. قيل: لفظ الصلاة لا يجوز أن يدعى به لغير النبي ﷺ، كما لا يجوز أن يدعى به للغير سوى النبي ﷺ، لكن يجوز أن يدعى بمعناه فيقول العامل عند أخذ الصدقة: «أجرك الله فيما أعطيت، وجعله طهوراً، وبارك لك فيما أبقيت؛ ليكون جبراً لما عسى أن يضطرب ويقلق من إخراج شقيق روحه، فيطمئن به، قال الله تعالى: ﴿وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم﴾ (١) والحديث السابق كان توصية للمزكى في تحرى رضى الساعى، وهذا الحديث على العكس.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ما ينقم» «تو»: نقتم على الرجل، انقم بالكسر، فأننا ناقم، إذا عبت عليه. قال بعض أصحاب الغريب: معنى الحديث: ما حملة على منع الزكاة إلا أن اغناه الله ورسوله، وهو تعريض \*\* بكفران النعمة، وتقريع بسوء المقابلة، قال تعالى: ﴿وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا﴾ (٢) أي ما كرهوا. قيل: وإنما أسند رسول الله ﷺ الإغناء إلى نفسه أيضاً، لأنه كان هو السبب لدخوله في الإسلام والاستحقاق عن الغنائم بما أباح الله تعالى لامته منها ببركته.

قوله: «قد احتبسها في سبيل الله» معناه: أنه احتبسها في سبيل الله، وقصد بإعدادها الجهاد دون التجارة، فلا زكاة فيها، وأنتم تظلمونه بأن تعدونها من عداد عروض التجارة،

(١) التوبة: ١٠٣. (٢) البروج: ٨.

\* صحيح أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وأحمد وذكره الشيخ الألباني بلفظ «أرضوا مصدقكم» «صحيح الجامع» ٩٠١.

\* التعريض: هو الكلام المباشر به إلى جانب وإيهام أن الغرض جانب آخر، وعليه قوله تعالى: ﴿ورفع بعضهم درجات﴾. أراد محمداً - ﷺ - إعلاءً لقلبه، أي أنه العلم الذي لا يشبهه، المتميز الذي لا يلبس.

احتبس أذراعَه وأعتدَه في سبيلِ الله، وأما العباسُ فهي على ومثلها معها». ثم قال: «يا عمر! أما شعرت أن عم الرجلِ صنو أبيه متفق عليه.

فتطلبون الزكاة منها، أو هو يتطوع باحتباس الأذراع والأعتد في سبيل الله، فكيف يمنع الزكاة التي هي من فرائض الله المؤكدة؟ فلتعلمكم تظلمونه، فتطلبون منه أكثر مما هو عليه، فيمتنع عن الإجابة. والاعتد: جمع قلة للعتاد، وهو ما أعده الرجل من السلاح، والدواب، وآلة الحروب، والجمع على أعتدة أيضاً.

قوله: «فهي على ومثلها معها» أولوه بأنه ﷺ استسلف منه صدقة عامين: العام الذي شكا فيه العامل، والعام الذي بعده. فهي صدقة السنة السابقة، ومثلها صدقة السنة المقبلة. وقيل: استمهل رسول الله ﷺ بذلك، وأخر زكاة ذلك العام والقابل، وتكفل بصدقة العامين جميعاً، ويعضده ما في جامع الأصول: أنه ﷺ «أوجبها عليه، وضمنه إياها، ولم يقبضها، وكانت ديناً على العباس؛ لأنه رأى به حاجة».

قوله: «صنو أبيه» أي مثله، يقال لنخيل خرجت من أصل واحد: صنوان، واحدها صنو. أقول: هذا ما عليه كلام الشارحين، والذي يقتضيه علم المعاني والبيان هو أن الفقرات الثلاث مخرجة على خلاف مقتضى الظاهر، أما الأولى: ففيها إظهار غضب لرسول الله ﷺ على المزكي، والأخيران فيهما إظهار غضبه على المصدق للمزكي. أما بيان الأول، فإن قوله: «ما يغتم ابن جميل» إلى آخره من باب تأكيد اللوم بما يشبه الملح<sup>(١)</sup>، أي لا يكفر نعمة من نعم الإسلام بشيء من الأشياء إلا بأن أغناه الله ورسوله بعد فقره، فهذا موجب للشكر، فعكس وجعلها موجبة للكفران فيستحق كل اللوم، وفي ضده قول ابن الرقيات:

ما تقوموا من بنى أمية إلا أنهم يحلمون إن غضبوا

وأما بيان الثانية: فإن قوله: «فإنكم تظلمون خالداً» من باب وضع المظهر موضع المضمّر إشعاراً بالعلية؛ فإن «خالداً» هنا تضمن معنى الشجاعة تضمن حاتم الجود، كأنه قيل: تنهمون شجاعاً بإسلامه، وإحال أنه حبس ومنع أن يستعمل أذراعَه وأعتدَه إلا في سبيل الله، فمثله لا يتهم بمنع الزكاة؛ فإن الشجاعة والبخل لا يجتمعان في نفس حرة.

وأما الثالثة: فإن قوله: «على ومثلها» يدل على الغضب، يعني أنا أتكفل عنه ما عليه مع الزيادة؛ ولذلك أتبعه بقوله: «يا عمر! أما شعرت أن عم الرجل صنو أبيه» يعني أما تنهت أنه عمي وأبي، فكيف تنهم بما ينافي حاله \* لعل له حلواً وأنت تلوم.

وقوله: «قد احتبسها في سبيل الله» دل بكنائسه وعبارته النص على أنه دائم المجاهدة في سبيل الله، ولعمري! إن أمره وشأنه كان مستمراً عليها؛ فإن نبي الله ﷺ لم يزل في حياته

(١) وهو أن تثبت لشئ صفة ذم، وتعقب بأداة الاستثناء صفة ذم ومنه قول الشاعر:  
هو الكلب إلا أن فيه ملالة . . . وسوء مراعاة، وماذا في الكلب

١٧٧٩ - \* وعن أبي حميد الساعدي، قال: استعمل النبي ﷺ رجلاً من الأزد، يُقال له: ابنُ اللّثبية، على الصدقة، فلماً قدم، قال: هذا لكم، وهذا أهدي لي. فخطب النبي ﷺ فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «أما بعد، فإني أستعمل رجلاً منكم على أمورٍ مما ولّاني الله، فيأتي أحدكم فيقول: هذا لكم، وهذه هدية أهديت لي، فهلا جلس في بيت أبيه أو بيت أمه، فينظر أيهدى له أم لا؟! والذي نفسي بيده لا يأخذ أحدٌ منه شيئاً إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتِهِ، إن كانَ بغيرك له رغاءٌ

يبعثه إلى كشف كل غمائه» (١)، وكذا حاله في زمن العمرين. ودل بصراحة لفظ الاحتباس على سبيل إشارة النص المسمى بالإدماج (٢) على أنه وقفها في سبيل الله. قيل: وفيه دليل على وجوب الزكاة في أموال التجارة، وإلا لما اعتلّ النبي ﷺ عند مطالبة ركة مال التجارة عن خالد بهذا القول. وقيل: وفيه أيضاً دليل على جواز احتباس آلات الحروب، ويدخل فيها الخيل والإبل؛ لأنها كلها عتاد للتجارة، وكذا الثياب والبسط، وعلى جوار وقف المنقولات.

الحديث الثامن عن أبي حميد: قوله: «ابن اللّثبية» مع: «اللّثبية بضم اللام وإسكان التاء، ومنهم من فتحها. قالوا: وهو خطأ، والأصوب بإسكانها، نسبة إلى بني لتب - قبيلة معروفة - واسم ابن اللّثبية هذا عبدالله. وقال ابن الأثير في الجامع: بضم اللام وفتح التاء.

قوله: «هلا جلس في بيت أمه، أو أبيه» فيه تعبير له وتحقير لشأنه. «خطأ»: فيه دليل على أن كل أمر يتذرع به إلى محظور فهو محظور، ويدخل في ذلك القرض بجر المنفعة. والدار المرهونة يسكنها المرتهن بلا كسره. والدابة المرهونة يركبها ويرتفق بها من غير عوض، وكل دخيل في العقود ينظر، هل يكون حكمه عند الانفراد حكمه عند الاقتران أم لا؟ هكذا في شرح السنة، وعليه مذهب الإمام مالك رضي الله عنه، وفرع على هذا الأصل في الموطأ أمثلة، منها: أن الرجل يعطى صاحبه الذهب الجيد، ويجعل معه رديئاً، ويأخذ منه ذهباً متوسطاً، مثلاً بمثل، فقال: هذا لا يصلح؛ لأنه أخذ فضل جيده من الرديء، ولولاه لم يبايعه. وهذا تلخيص كلامه.

أقول: فيحمل على هذا ما استقر في عهدنا، وأفتي به من بيع شيء حقير بثمن ثمين مع استقراض يرفع ربحه إلى ذلك الثمن، ومن رهن داراً بمبلغ كثير مع إجارة بشيء قليل. وقد علم رسول الله ﷺ بنور المعجزة أن بعض أمته يرتكبون هذا المحظور حيث قال: «اللهم هل بلغت - مرتين -» وسيجيء الكلام فيه في باب الربا.

قوله: «الرزاء» «نه»: الرزاء: صوت الإبل، وقد رغاء يرغو رغاء، والخور: صوت البقر، ويقال: يَمرُ العزُ تيمراً بالكسر يُعار بالضم أي صاح. والعفرة: بياض ليس بالناصع، ولكن كلون عفر الأرض وهو وجهها.

(١) الغماء كالتهم: وهو الكرب

(٢) الإدماج: هو أن يضمن كلام سيق لوصف وصفاً آخر وهو أحسن من الأول، وأعم من الثاني قال أبو الطيب: ألقب فيه أضافي كأي أحد بها على المهر اللؤلؤا ضمن وصف الليل بالطلوع الشكاية من الدهر.



أو يقرأ له خوار، أو شاءَ تيعر. ثم رفع يديه حتى رأينا عُفْرَتِي إبطيه، ثم قال: «اللهم هل بلغت؟ اللهم هل بلغت؟». متفق عليه. قال الخطابي: وفي قوله: «هلا جلس في بيت أمه أو أبيه، فينظر أيهدى إليه أم لا؟» دليل على أن كل أمر يتنوع به إلى محذور فهو محذور، وكل دخيل في العقود يُنظر: هل يكون حكمه عند الانفراد بحكمه عند الاقتران أم لا؟ هكذا في «شرح السنة».

١٧٨٠ - \* وعن عدي بن عميرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من استعملناه منكم على عمل فكنتمنا مخطئا فما فوقه؛ كان غلولا يأتي به يوم القيامة» رواه مسلم.

## الفصل الثاني

١٧٨١ - \* عن ابن عباس، قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ (١) كبر ذلك على المسلمين. فقال عمر: أنا أقرج عنكم، فانطلق فقال: يانبي الله إنه كبر على أصحابك هذه الآية، فقال: «إن الله لم يفرض الزكاة إلا ليطيب

كلون عفر الأرض وهو وجهها.

«مظ»: المعنى: من سرق شيئا في الدنيا من مال الزكاة أو غيرها يجرى يوم القيامة وهو حامل لما سرق، إن كان حيوانا له صوت رفيع؛ ليعلم أهل العرصات حاله، لتكون فضيخته أشهر. أقول: ذهب إلى أن قوله: «له رغاء» جزاء للشرط، وهي جملة اسمية تجب فيها الغاء. وقد تحذف. وأشد الدار الحديثي:

بنى ثعل لا تنكعوا العنز شربها      بنى ثعل من ينكع العنز ظالم  
أي فهو ظالم، النكع: المنع، والشرب: الحظ من الماء.

الحديث التاسع عن عدي بن عميرة - بفتح العين: قوله: «مخطئا» المخطئ بكسر الميم وسكون الخاء، الإبرة، والفاء في «فما فوقه» للتعقيب على التوالى و«ما فوقه» يحتمل أن يكون المراد به الأعلى أو الأدون، كما في قوله تعالى ﴿ما يعوضة فما فوقها﴾ (٢). وإيراد هذا الحديث في باب الزكاة على سبيل الاستطراد\*، وذلك لأنه لما ذكر حديث ابن التبية، وذكر إنكار النبي ﷺ بقوله: «فإني استعمل رجلا منكم على أمور مما ولاني الله»

(١) التوبة: ٣٤. (٢) البقرة: ٢٦. \* الاستطراد: هو أن تكون في شيء من الفنون، ثم متع لك فن آخر يناسبه، فتورده في الذكر، وهو نوعان: ما يكون التعليق بعيدا بينه وبين أصل الكلام. والثاني: ما يكون التعليق قريبا كما في قوله تعالى: ﴿وما يستوى البحران... ومن كل تأكلون لحما طريحا﴾ فعطف فومن كل. لكونه مناسباً لأصل الكلام، وهو البحران.

ما بقي من أموالكم، وإنما فرض الموارث، وذكر كلمة لتكون لمن بعدكم فقال: فكبر عمر، ثم قال له: «ألا أخبرك بخير ما يكثر المرء؟ المرأة الصالحة: إذا نظر إليها سرته، وإذا أمرها أطاعته، وإذا غاب عنها حفظته» رواه أبو داود [١٧٨١].

عاماً في أمر الزكاة والغنائم وغيرهما، استتبعه حديث عدى تقريراً وتأكيذاً.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «كبر» «قض»: أى شق وعظم؛ لأنهم حسبوا أنها تمنع جمع المال وضبطه رأساً، وأن كل من أثل مالا- جل أم قل- فإن الوعيد لاحق به، فأشار النبي ﷺ إلى أن المراد بالكثرة فى الآية منع الزكاة وحبسها عن المستحق، لا الجمع وضبط المال مطلقاً.

قوله: «إلا لطيب ما بقى» هو من قوله تعالى: «خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم» (١) ومعنى التطيب أن أداء الزكاة إما أن يحل ما بقى من ماله المخلوط بحق الفقراء، وإما أن يزكيه من تبعه ما لحق به من إثم منع حق الله تعالى. وقوله: «وإنما فرض الموارث، وذكر كلمة لتكون لمن بعدكم» هذه الزيادة ليست فى المصاييح، وهي مثبتة فى سنن أبى داود معروفة على قوله: «إن الله لم يفرض» كأنه قيل: إن الله لم يفرض الزكاة إلا لكذا، ولم يفرض الموارث إلا لتكون لمن بعدكم. المعنى: لو كان مطلق الجمع وضبطه محظوراً لما افترض الله تعالى الزكاة، ولا الميراث. وقوله: «وذكر كلمة» من كلام الراوى، أى ذكر رسول الله ﷺ كلمة فى هذا المقام لم أضبطها.

قوله: «فكبر عمر» «قض»: أى استبشاراً لدفع الحرج، وكشف الحال، ورفع الإشكال. أقول: فى تخصيص لفظ التكبير فى هذا المقام دون سائر الأذكار دلالة على فخامة الأمر، فكما كبر عمر وعظم نزول قوله: «والذين يكنزون الذهب» (٢) الآية، كذلك كبر عند ورود قوله ﷺ: «إن الله لم يفرض الزكاة» إلى آخره. استبشاراً.

قوله: «بخير ما يكثر المرء: المرأة الصالحة» «المرأة» مبتدأ، والجملة الشرطية خبره، ويجوز أن يكون خير مبتدأ محذوف، والجملة الشرطية بيان. «قض»: إنه ﷺ لما بين لهم أنهم لا حرج عليهم فى جمع المال وكثره ما داموا يؤدون الزكاة، ورأى استبشارهم به، رغبهم عنه إلى ما هو خير وأبقى، وهي المرأة الصالحة الجميلة؛ فإن الذهب لا يتفكك إلا بعد الذهاب عنك، وهي ما دامت معك تكون رفيقك تنظر إليها فتسرك، وتقضى عند الحاجة إليها وطرك، وتشاورها فيما يعز لك فتحفظ سرك، وتستخدمها فى حوائجك فتطيع أمرك، وإذا غبت عنها تحامى مالك وتراعى عيالك، ولو لم يكن لها إلا أنها تحفظ بذرك وترى زرعك، فيحصل لك بسببها ولد يكون لك وزيراً فى حياتك، وخليفة بعد وفاتك، لكان لها بذلك فضل كثير.

[١٧٨١] ضعيف «ضعيف الجامع» ١٦٤٣.

٣٤ (٢) التوبة:

١٠٣ (١)

١٧٨٢ - \* وعن جابر بن عتيك، قال: قال رسول الله ﷺ: «سيأتيكم رُكيبٌ مبغضون، فإذا جاءوكم فرحبوا بهم، وغلَّوا بينهم وبين ما يستغنون، فإن عدلوا فلا تُنفسهم، وإن ظلموا فعليهم، وأرضوهم فإنَّ تمام زكاتكم رضاهم، وليدعوا لكم» رواه أبو داود. [١٧٨٢]

أقول: هذا كلام حسن، لكن في قوله: «رغبهم عنه إلى هو خير» بحث؛ لأن رسول الله ﷺ ما رغبهم عن اقتناء المال رأساً، بل أرشدهم إلى ما هو خير منه في النفع وأصلح لحالهم. وهذه الزيادة من باب الأسلوب الحكيم\*، وتلقى المخاطب بغير ما يترقب؛ فإن عمر رضى الله عنه ترقب في أمر المال ما يزيل الحرج عن اقتنائه، فتلقاه رسول الله ﷺ بما حصل رضاه، وزاد على ما توخاه، وقرب منه قوله تعالى: ﴿يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلوللدين﴾ (١) الآية. وأما وجه المناسبة بين المال والمرأة فهو تصور الانتفاع من كل منهما، وأنهما نوعاً هذا الجنس؛ ولذلك استثنى الله تعالى ﴿من أتى الله بقلب سليم﴾ (٢) من قوله: ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون﴾ (٣).

قوله: «إذا غاب عنها حفظته» مقابل\* لقوله: «إذا نظر إليها سرتة»، وقوله: «وإذا أمرها أطاعته» فإنهما دالا على حسن خلقها وخلقتها عند الحضور.

الحديث الثاني عن جابر بن عتيك: قوله: «ركيب مبغضون» يريد عمال الزكاة. والركيب تصغير ركب، وهو اسم جمع؛ فلذا صغر على لفظه، وإلا لينفى أن يقال: رويكبون. «شف»: جعلهم مبغضين لما في نفوس أرباب الأموال من حبها وكرامة فراقها. «مظ»: معناه: قد يكون بعض العاملين سيئ الخلق متكبراً، فاصبروا على سوء خلقهم.

أقول: والاول أوجه؛ لقوله ﷺ: «سيأتي ركيب» لأن فيه إشعاراً بأنهم عمال رسول الله ﷺ، وينصره شكوى القوم عنهم في الحديث الذي يليه، وهو قولهم: «إن ناساً من المصدقين يأتونا فيظلمونا» ولا ارتياب أن رسول الله ﷺ لا يستعمل ظالماً، فالمعنى: أنه سيأتيكم عمالي يطلبون منكم زكاة أموالكم، والنفس مجبولة على حب المال فتبغضونهم، وتزعمون أنهم

[١٧٨٢] ضعيف «ضعيف الجامع ٤٣٢٩٧».

(١) البقرة: ٢١٥. (٢) الشعراء: ٨٨، ٨٩.

\* الأسلوب الحكيم كما عرّفه الطيبي هنا بأنه تلقى للمخاطب بغير ما يترقب؛ تبيها به على أنه أولى بالقصد منه: أنت تشككي على مزاوله القرى . . . وقد رأيت الضيفان ينحسون منزلي

قلت: كأي ما سمعت كلامها . . . هم الضيف، جئني في قراهم وأهجلي  
\* المقابلة: أن تجمع بين شيئين متوافقين أو أكثر وبين ضديهما، ثم إذا شرطت هنا شرطاً، شرطت هناك ضده، ومنه قوله الشاعر:

يقر جبان القوم من أين لمه . ويحیی شجاع القوم من لا يناسبه .  
ويرزق معروف الكرمي علوه . ويحرم معروف البخيل أقاربه

١٧٨٣ - \* وعن جرير بن عبدالله، قال: جاء ناس - يعني من الأعراب - إلى رسول الله ﷺ، قالوا: إن ناساً من المصدقين يأتونا فيظلمونا. فقال: «أرضوا مصدقيكم» قالوا: يا رسول الله وإن ظلمونا؟ قال: «أرضوا مصدقيكم وإن ظلمتم» رواه أبو داود. [١٧٨٣]

١٧٨٤ - \* وعن بشير بن الخصاصية، قال: قلنا: إن أهل الصدقة يعتدون علينا، أفنكتهم من أموالنا بقدر ما يعتدون؟ قال: «لا» رواه أبو داود.

١٧٨٥ - \* وعن رافع بن خديج، قال: قال رسول الله ﷺ: «العامل على الصدقة بالحق كالغاري في سبيل الله حتى يرجع إلى بيته» رواه أبو داود، والترمذي. [١٧٨٥]

١٧٨٦ - \* وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، قال: «لا جلب ولا جنب، ولا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم» رواه أبو داود. [١٧٨٦]

١٧٨٧ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «من استفاد مالاً فلا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول» رواه الترمذي، وذكر جماعة أنهم وقفوه على ابن عمر.

الظالمون، وليسوا بذلك؛ فقله: «إن عدلوا، وإن ظلموا» مبنى على هذا الزعم، ولو كانوا ظالمين في الحقيقة، كيف يأمرهم بالدعاء لهم بقوله: «وليدعوا لكم؟» وعلى هذا قوله في الحديث الأتى: «أرضوا مصدقيكم وإن ظلمتم»؛ ولأن لفظة «إن» الشرطية هنا تدل على الفرض والتقدير لا على الحقيقة، ونحوه قوله ﷺ: «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي» (١). وأما المظهر لما ععم الحكم في جميع الأزمنة، قال: «كيفما يأخذون الزكاة لا تمنعهم وإن ظلموكم؛ لأن مخالفتهم مخالفة السلطان؛ لأنهم مأمورون من جهته، ومخالفة السلطان تؤدي إلى الفتنة وثورانها. وفيه بحث؛ لأن العلة لو كانت هي المخالفة لجاز الكتمان، لكنه لم يجز لقوله في الحديث الأتى: «أفنتكم من أموالنا بقدر ما يعتدون؟ قال: لا».

الحديث الثالث إلى الخامس عن رافع بن خديج: قوله: «حتى يرجع» إذا جعل غاية للمشيء لم ينفذ فائدة ما؛ لأن وجه التشبيه هو سعي الساعي والغاري في تحصيل بيت المال للمسلمين. وفيه: أن الساعي كالغاري الغائم، وليس كالغاري الشهيد.

الحديث السادس عن عمرو بن شعيب: قوله: «لا جلب ولا جنب» «نه»: الجلب يكون في شيئين، أحدهما في الزكاة، وهو أن يقدم المصدق على أهل الزكاة، فينزل موضعاً، ثم يرسل من يجلب إليه الأموال من أماكنها ليأخذ صدقتها، فنهى عن ذلك وأمر أن تؤخذ صدقاتهم

[١٧٨٣] صحيحه الشيخ الألباني في صحيح الجامع (٩٠١) بلفظ: أرضوا مصدقيكم، وعزاه إلى مسلم وأحمد وأبي داود والنسائي.

[١٨٧٥] صحيح [صحيح الجامع ٤١١٧].

[١٧٨٦] صحيح. السابق [٧٤٨٤].

(١) صحيح ونماه «كان رأسه زينة» [صحيح الجامع ٩٨٥].

١٧٨٨ - \* وعن علي رضي الله عنه: أن العباس سأل رسول الله ﷺ في تعجيل صدقة قبل أن تحل؛ فرخص له في ذلك. رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، والدارمي. [١٧٨٨]

١٧٨٩ - \* وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن النبي ﷺ خطب الناس فقال: «ألا من ولي يسيما له مال فليتجر فيه، ولا يتركه حتى تأكله الصدقة». رواه الترمذي، وقال: في إسناده مقال؛ لأن الثني بن الصباح ضعيف.

على مياهم وأماكنهم. الثاني يكون في السباق، وهو أن يتبع الرجل فرسه، فيزجره ويجلب عليه، ويصيح حكا على الجري، فنهى عن ذلك. الجنب - بالتحريك - في السباق: أن يجنب فرسا إلى فرسه الذي يسابق عليه، فإذا فتر المركوب تحول إلى المجنوب. وفي الزكاة: أن ينزل العامل بأقصى مواضع أصحاب الصدقة يأمر بالأموال أن تجنب إليه أي تحضر، فنهوا عن ذلك. وقيل: هو أن يجنب رب المال بماله، أي يبعده عن موضعه حتى يحتاج العامل إلى الإبعاد في اتباعه وطلبه.

أقول: كلا اللفظين مشتركان في معنى السباق والزكاة، والقرينة الموضحة لإرادة الثاني قوله: «ولا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم» على سبيل الحصر؛ لأنه كنى به عنهما؛ فإن أخذ الصدقة في دورهم لازم لعدم بعد الساعي عنها، فيجلب إليه، ولعدم بعد المزكي؛ فإنه إذا بعد عنها لم يؤخذ\* فيها.

الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «وذكر جماعة» كلام الراوي الترمذي، أي سعى الترمذي جماعة بأسمائهم أنهم وقفوا هذا الحديث على ابن عمر، أي لم يرفعه ابن عمر إلى رسول الله ﷺ كما في المتن بل وقفه، وقال: «من استفاد مالا» الحديث.

الحديث الثامن والتاسع عن عمرو بن شعيب: قوله: «فليتجر فيه» والأصل فليتجر به، كقولك: كتبت بالقلم؛ لأنه عدة للتجارة، فجعله ظرفا للتجارة ومستقرا، كقوله تعالى: «وأصلح لي في ذمتي» (١) أي أوقع الصلاح فيهم. وفائدة جعل المال مقرا للتجارة أن لا ينفق من أصل المال، بل يخرج النفقة من الربح، وإليه ينظر قوله تعالى: «ولا تؤنوا السفهاء أموالكم - إلى قوله «وآرزوهم فيها» (٢).

قوله: «حتى تأكله الصدقة» أي تنقصه وتفيه؛ لأن الأكل سبب للإفناء، أو استعارة حيث جعل الصدقة مشابهة للطعام، ونسب إليها من لوازم المشبه به - وهو الأكل - مبالغة في كمال الإفناء.

قوله: «الثني بن الصباح ضعيف» «تو»: لأن في روايته تدليسا، وتعمية، وإيهاما. وذلك أنه يحتمل أن يروى هو عن شعيب، وشعيب عن أبيه، وهو عن عبد الله جد شعيب، وهو عن رسول الله ﷺ. ويحتمل: أن عمرا يرويه عن أبي شعيب وهو عن جده، فلا يكون متصلا.

[١٧٨٨] انظر الكلام عليه في «الإرواء» حديث ٨٥٧ وقد ذهب الشيخ الألباني إلى تحسينه شواهده.

(١) الأحاف: ١٥ (٢) النساء: ٥

\* في «ك» «يرجعه».

## الفصل الثالث

١٧٩٠ - \* عن أبي هريرة، قال: لما توفي النبي ﷺ واستُخلف أبو بكر بعده، وكفر من كفر من العرب، قال عمر بن الخطاب لأبي بكر: كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فمن قال: لا إله إلا الله عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله؟» فقال أبو بكر: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر رضي الله عنه: فوالله ما هو إلا رأيت أن الله شرع صدر أبي بكر للقتال، فعرفت أنه الحق. متفق عليه.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «كفر من كفر» يريد غطفان، وفزارة، وبنى سليم، وبنى يربوع، وبعض بني تميم، وغيرهم منعوا الزكاة، فأراد أبو بكر رضي الله عنه أن يقاتلهم، فاعترض عمر رضي الله عنه بقوله: كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله؟».

جعلهم كفاراً إما لأنهم أنكروا وجوب الزكاة، أو أتوا بشبهة في المنع، فيكون تغليظاً. وعمر رضي الله عنه أجراه على ظاهره، وأنكر على أبي بكر، قوله: «وحسابه على الله» يعني من قال: لا إله إلا الله، وأظهر الإسلام ترك مقاتلته ولا يفتش باطنه هل هو مخلص أم لا فإن ذلك إلى الله تعالى وحسابه عليه.

قوله: «فإن الزكاة حق المال» هذا الرد يدل على أن عمر رضي الله عنه حمل الحق في قوله: «عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه» على غير الزكاة، وإلا لم يقيم استشهاد عمر رضي الله عنه بالحديث على منع المقاتلة، ولا رد أبي بكر رضي الله عنه بقوله: «فإن الزكاة حق المال»، أو يقال: إن عمر ظن أن المقاتلة مع القوم إنما كانت لكفرهم لا للمنع، فاستشهد بالحديث، وإجابه أبو بكر بأنى لم أقاتلهم لكفرهم، بل لمنعهم الزكاة. ويعضد هذا الوجه قوله: «كفر من كفر». «مع»: العناق: الأثني من ولد المعز، ذكره مبالغة.

قوله: «وفي رواية: عقالا» وذكروا فيه وجوهاً، أصحها وأقواها قول صاحب التحرير على أنه ورد مبالغة؛ لأن الكلام خرج معرج التضييق والتشديد، فيقتضى قلة وحقارة. قوله: «ما هو إلا رأيت» المستثنى منه غير مذكور، أى ليس الأمر شيئاً من الأشياء إلا علمي

١٧٩١ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَكُونُ كَنْزٌ أَحَدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ يَفْرُغُ مِنْهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُطْلِبُهُ حَتَّى يَلْقَاهُ أَصَابِعُهُ» رواه أحمد.

١٧٩٢ - \* وعن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «ما من رجلٍ لا يُؤَدِّي رَكَةَ ماله إلا جعل الله يومَ القيامةِ في عنقه شُجَاعًا» ثم قرأ علينا مصداقه من كتاب الله: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾<sup>(١)</sup> الآية. رواه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه [١٧٩٢].

١٧٩٣ - \* وعن عائشة، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «ما خالطت الزكاةَ مالا قطُّ إلا أهلكته». رواه الشافعي، والبخاري في تاريخه، والحميدي وزاد: قال: يكونُ قد وجبَ عليك صدقةٌ، فلا تخرجها، فيهلك الحرامُ الحلال. وقد احتج به من يرى تعلقَ الزكاةِ بالعين، هكذا في «المنتقى». [١٧٩٣]

وروى البيهقي في «شعب الإيمان» عن أحمد بن حنبل، بإسناده إلى عائشة. وقال أحمد في «خالطت»: تفسيره أن الرجلَ يأخذ الزكاةَ وهو موسرٌ أو غنيٌّ، وإنما هي للفقراء.

---

بأن أبا بكر محق، ونحوه قوله تعالى: «ما هي إلا حياتنا الدنيا»<sup>(٢)</sup> «هي» ضمير مبهم يفسره ما بعده.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «حتى يلقمه أصابعه» ذكر فيما تقدم في حديث أبي هريرة أن الشجاع يأخذ بلهزمته، أى شذقيه، وخص هنا بإلقام الأصابع، لعل السر فيه: أن المانع يكتسب المال بيديه ويفتخر بشذقيه، فخصا بالذكر، أو أن البخيل قد يوصف بقبض اليد، قالوا: يد فلان مقبوضة، وأصابعه مكفوفة، كما أن الجواد يوصف ببسطها. قال الشاعر:

تعود بسط الكف حتى لو اتته ثناها لقبض لم تطعه أنامله  
الحديث الثالث، والرابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «إلا أهلكته» يحتمل محقته، واستأصلته؛ لأن الزكاة كانت حصناً له، أو أخرجه من كونه منتفعاً به؛ لأن الحرام غير منتفع به شرعاً، وإليه أشار بقوله: «فيهلك الحرام الحلال». قوله: «تفسيره: أن الرجل» إلى آخره مقول قول أحمد رضى الله عنه. فإن قلت: هذا ظاهر

---

[١٧٩٢] صحيح «صحيح الجامع» ٥٧١٩ بنحوه.

[١٧٩٣] إسناده ضعيف.

(٢) الجاثية: ٢٤

(١) آل عمران: ١٨٠

## (٢) باب ما تجب فيه الزكاة

### الفصل الأول

١٧٩٤ - \* عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة، وليس فيما دون خمس أواق من الورك صدقة، وليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة» متفق عليه.

١٧٩٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس على المسلم صدقة في عبده، ولا في فرسه». وفي رواية قال: «ليس في عبده صدقة إلا صدقة الفطر». متفق عليه.

---

في معنى المخالطة؛ لأنها معنى وبناء يستدعي شيئين متميزين يختلط أحدهما بالآخر، فاین هذا المعنى في قول من فسره بإهلاك الحرام الحلال؟ قلت: لما جعل الزكاة متعلقة بين المال لا بالذمة، جعل قدر الزكاة المخرج من النصاب معيناً ومشخصاً، فيستقيم الخلط بما بقى من النصاب.

## باب ما تجب فيه الزكاة

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «خمس أوسق» «نه»: الوسق - بالفتح أصله الحمل، وكل شيء وسقته فقد حملته. وقيل: الوسق ستون صاعاً، وكل صاع أربعة أمداد، وكل مد رطل وثلاث بالبنادى. «نه»: الأواق جمع أوقية بضم الهمزة وتشديد الباء - والجمع يشدد ويخفف، مثل ألفية وأثافي. وربما يجيء في الحديث وقية، وليست بالعالية، وهمزتها رالدة. وكانت الأوقية قديماً عبارة عن أربعين درهماً، وهى فى غير الحديث نصف سدس الرطل، وهو جزء من اثني عشر جزءاً، ويختلف باختلاف البلاد. «فا»: الأوقية أربعون درهماً، وهى أفعولة من وقيت، لأن المال مخزون مصون، أو لأنه يقى البؤس والضرر.

«نه»: الذود: من الإبل ما بين الثنتين إلى التسع. وقيل: ما بين الثلاث إلى العشر، واللفظ مؤنث، ولا واحد لها من لفظها. وقال أبو عبيد: الذود من الإنسان دون الذكور، والحديث عام فيهما؛ لأن من ملك خمسة من الإبل وجبت عليه فيها الزكاة، ذكوراً كانت أو إناثاً. قيل: إنما أضاف الخمس إلى الذود - ومن حقها أن تضاف إلى الجمع - لأن فيه معنى الجمعية. وقيل: روى «خمس» مؤنثاً، فيكون «ذود» بدلاً منه، و«من الإبل» صفة مؤكدة لـ «ذود»، بخلاف «من الورك» و«من التمر»، فإنهما مميزتان.



١٧٩٦ - \* وعن أنس، أن أبا بكر كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين: بسم الله الرحمن الرحيم، هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ على المسلمين، والتي أمر الله بها رسوله. فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها، ومن سئل فوقها فلا يعط: في أربع وعشرين من الإبل فما دونها؛ من الغنم من كل خمس شاة. فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين؛ ففيها بنت مخاض أنثى.

«مط»: في الحديث دليل على أن النصاب في النبات، والتمر، والزبيب خمسة أوسق، وما لم يبلغ منها هذا المقدار لا يجب فيه الزكاة، هذا عند الشافعي. وأما عند أبي حنيفة فيجب الزكاة في القليل والكثير من الحبوب، والتمر، والزبيب، وغيرها من النبات. أقول: خصت هذه الأشياء الثلاثة بالذكر؛ لأن الأول والثالث باعتبار بلاد العرب، والثاني عام. «مط»: هذا على مذهب الشافعي، ومالك. وأما عند أبي حنيفة فتجب الزكاة في الخيل إذا كان أنثى، من كل فرس دينار، وإن شاء قومها مالكةا، وأخرج من كل مائتي درهم خمسة دراهم. الحديث الثاني والثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «فرض» أي بين وفصل. قوله: «على وجهها» حال من المفعول الثاني في «سئلها» على الوجه المشروع من غير تعد، بدليل قوله: «من سئل فوقها فلا يعط». فإن قلت: دل هذا على أن المصدق إذا أراد أن يظلم المزكي، فله أن ياباه، ولا يتحرى رضاه، ودل حديث جابر وهو قوله: «أرضوا مصدقكم وإن ظلمتم» \* على خلاف ذلك. قلت: قد مر أن أولئك المصدقين من أصحاب رسول الله ﷺ لم يكونوا ظالمين، وكان نسبة الظلم إليهم على رعم المزكي، أو جريان الحكم على سبيل المبالغة، وهذا عام فلا منافاة بينهما.

قوله: «في أربع» إلى آخر الحديث استئناف بيان لقوله: «هذه فريضة الصدقة» كأنه أشار به «هذه» إلى ما في اللفظ، ثم أتى به بيانا له.

قوله: «من الغنم من كل خمس شاة» «من» الأولى ظرف مستقر؛ لأنه بيان لـ «شاة» توكيدا، كما في قوله: «في خمس ذود من الإبل» والثانية لغو ابتدائية متصلة بالفعل المحذوف، أي ليعط في أربع وعشرين شاة كائنة من الغنم، لأجل كل خمس من الإبل. «حس»: وفيه دليل على إباحة الدفع عن ماله إذا طوّل بغير حقه، وفيه دليل أيضا على جواز إخراج صدقة الأموال الظاهرة بنفسه، دون الإمام. وفيه دليل على أن الإمام والحاكم إذا ظهر فسقهما بطل حكمهما. قوله: «ففيها بنت مخاض أنثى» قيل: هي التي تمت لها سنة، سميت بذلك؛ لأن أمها تكون حاملا، والمخاض: الحوامل من النوق، لا واحد لها من لفظها، ويقال لواحدتها:

\* سبق تخريجه، والله صحيح.

فإذا بلغت ستاً وثلاثين إلى خمسٍ وأربعين؛ ففيها بنت لبون أنثى. فإذا بلغت ستاً وأربعين إلى ستين؛ ففيها حقة طروقة الجمل. فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمسٍ وسبعين؛ ففيها جذعة. فإذا بلغت ستاً وسبعين إلى تسعين؛ ففيها بنتا لبون. فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة؛ ففيها حقتان طروقتا الجمل. فإذا رادت على عشرين ومائة؛ ففي كل أربعين بنت لبون، وفي كل خمسين حقة. ومن لم يكن

خلفة. وإنما أضيفت إلى المخاض، والواحدة لا تكون بنت نوق، لأن أمها تكون في نوق حوامل، وصف حملها معهن وهى تتبعهن، ووصفها بالأنثى تأكيداً، كما قال تعالى: ﴿نفخة واحدة﴾ (١) أو لأن لا يتوهم أن البنت ههنا والابن في «ابن لبون» كالبنت في «بنت طبق» والابن في «ابن آوى» يشترك فيهما الذكر والأنثى.

قوله: «ففيها حقة طروقة الجمل» «نه»: هى من الإبل ما دخل فى السنة الرابعة سُمى بذلك؛ لأنه استحق الركوب والتحميل، ويجمع على حقائق وحقاق. قوله: «طروقة الجمل» أى تملو الفحل مثلها فى سنّها، وهى فعولة بمعنى مفعولة أى مركوبة للفحل. قيل: فيه دليل على أنه لاشئ فى الأوقاص، وهى ما بين الفريشتين.

قوله: «ففيها جذعة» «تو»: يقال للإبل فى السنة الخامسة: أجذع وجذع، وهو اسم له فى زمن ليس بسن تنبت، ولا تسقط، والأنثى جذعة. قوله: «فإذا رادت على عشرين ومائة» «قضى»: فيه دليل على استقرار الحساب بعد ما جاوز العدد المذكور. وهو مذهب أكثر أهل العلم. وقال النخعى، والثورى، وأبو حنيفة رضى الله عنهم: يستأنف الحساب بإيجاب الشياه، ثم بنت مخاض، ثم بنت لبون، على الترتيب السابق، واحتجوا بما روى عن عامر بن ضمرة عن على رضى الله عنهما فى حديث الصدقة «فإذا رادت الإبل على عشرين ومائة ترد الفرائض إلى أولها»، وبما روى أنه ﷺ كتب كتاباً لعمرو بن حزم فى الصدقات والديات وغيرهما، وذكر فيه: «أن الإبل إذا رادت على عشرين ومائة استوفت الفريضة». ولا يعادلان حديث أنس رضى الله عنه، فإنه متفق على صحته - إلى آخر ما ذكره فى شرحه.

قوله: «إلا أن يشاء ربها» أى صاحبها أن يتبرع ويتطوع بمالغة فى نفى الوجوب، كما سبق فى باب الإيمان فى حديث الأعرابى فى قوله: «إلا أن تطوع» قوله: «فإنها تقبل منها الحق» إلى آخره. «فا»: فيه دليل على جواز النزول والصعود من السن الواجب عند فقده إلى سن آخر يليه، وعلى أن جبر كل مرتبة بشاتين أو عشرين درهماً، وعلى أن المعطى مخير بين الدراهم والشاتين.

معه إلا أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها. فإذا بلغت خمساً ففيها شاة ومن بلغت عنده من الإبل صدقة الجذعة، وليست عنده جذعة، وعنده حقة؛ فإنها تُقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين إن استيسرتا له، أو عشرين درهماً. ومن بلغت عنده صدقة الحقة، وليست عنده الحقة. وعنده الجذعة؛ فإنها تُقبل منه الجذعة، ويعطيه المصدق عشرين درهماً، أو شاتين. ومن بلغت عنده صدقة الحقة، وليست عنده إلا بنت لبون، فإنها تُقبل منه بنت لبون، ويعطي معها شاتين، أو عشرين درهماً. ومن بلغت صدقته بنت لبون، وعنده حقة، فإنها تُقبل منه الحقة، ويعطيه المصدق عشرين درهماً، أو شاتين، ومن بلغت صدقته بنت لبون، وليست عنده، وعنده بنت مخاض؛ فإنها تُقبل منه بنت مخاض، ويعطي معها عشرين درهماً، أو شاتين، ومن بلغت صدقته بنت مخاض، وليست عنده، وعنده بنت لبون، فإنها تُقبل

---

وقوله: «ومن بلغت عنده صدقة الحقة، وليس عنده إلا بنت» إلى آخره، فيه دليل على أن الخيرة في الصعود والتزول من السن الواجب إلى المالك، وفي قوله: «وعنده ابن لبون، فإنه يقبل منه وليس معه شيء» دليل على أن فضيلة الأثوة تجبر بفضل السن، ولا احتياج إلى جبران. قوله: «ويعطى معها عشرين درهماً» أي عشرين درهماً كائناً مع بنت المخاض، فلما قدم صار حالاً.

قوله: «وفي صدقة الغنم في سائمتها» «حسن»: فيه دليل على أن الزكاة إنما تجب في الغنم إذا كانت سائمة. فأما المملوكة فلا زكاة فيها. وكذلك لا تجب الزكاة في عوامل البقر والإبل عند عامة أهل العلم وإن كانت سائمة. وأوجب مالك في عوامل البقر، ونواضح الإبل. أقول: طريق الاستدلال أن يقال: «في سائمتها» بدل من «الغنم»، بإعادة الجار، وتقرر أن المبدل في حكم المنحى فلا يجب في مطلق الغنم شيء. فهو أقوى من أنه لو قيل ابتداء: في سائمة الغنم أو في الغنم السائمة؛ لأن دلالة البدل على المقصود بالمنطوق، ودلالة غيره عليه بالمفهوم، ودليل الخطاب؛ ولذلك لا يساعد عليه الخصم. وفي تكرار الجار إشارة إلى أن اللوم في هذا الجنس مدخلا قوياً، وأصلها يقاس عليه، بخلاف جنس الإبل والبقر.

قوله: «فإذا زادت على ثلثمائة» «حسن»: معناه أن تزيد مائة أخرى فتصير أربعمائة، فيجب أربع أشياء، وهو قول عامة أهل العلم. وقال الحسن بن الصالح: إذا زادت على ثلثمائة واحدة، ففيها أربع أشياء. قوله: «هرمة ولا ذات عوار» «نه»: العوار - بالفتح - العيب، وقد يضم. وفي شرح السنة: النقص والعيب.

منه، ويُعطيه المصدقُ عشرينَ درهماً، أو شاتين، فإن لم تكنْ عنده بنتٌ مخاضٍ على وجهها، وعندهُ ابنٌ لبونٌ؛ فإنه يُقبلُ منه، وليسَ معه شيءٌ. وفي صدقةِ الغنمِ في سائمتها: إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة؛ شاة. فإذا زادت علي عشرين ومائة إلى مائتين؛ ففيها شاتان. فإذا زادتْ على مائتين إلى ثلثمائة؛ ففيها ثلاثُ شياه. فإذا رادتْ على ثلثمائة، ففي كلِّ مائة؛ شاة. فإذا كانتْ سائمةُ الرجلِ ناقصةً من أربعين شاةً واحدةً؛ فليسَ فيها صدقةٌ، إلّا أن يشاءَ ربُّها. ولا تُخرجُ في الصدقةِ هَرمةٌ، ولا ذاتُ عَوَارٍ، ولا تيسٌ إلّا ما شاءَ المصدقُ. ولا يُجمعُ بين متفرقٍ، ولا يُفرقُ بين مُجمِّع خشيّة الصدقة، وما كان من خليطينَ فإنَّهما يتراجعانِ بينهما بالسوية. وفي

قوله: «ولا تيس» «حسن»: أراد به فحل الغنم، معناه: إذا كانت ماشيته كلها أو بعضها إنثاءً، لا يؤخذ منه الذكر، إنما يؤخذ منه الأنثى إلا في موضعين ورد بهما السنة: أحدهما أخذ التيس من ثلاثين من البقر، والآخر أخذ ابن لبون من خمس وعشرين من الإبل بدل بنت المخاض عند عديمها. فلما إذا كانت ماشيته كلها ذكوراً فيؤخذ الذكر. «قض»: لأن الواجب هي الأنثى، أو لأنه مرغوب عنه لنتته وفساد لحمه، أو لأنه ربما يقصد المالك منه الفحولة فيضطر بإخراجه.

قوله: «إلا ما شاء المصدق» روى أبو عبيد: «المصدق» بفتح الدال، وجمهور المحدثين بكسرها، فعلى الأول يرد به المعطى، ويكون الاستثناء مختصاً بقوله: «ولا تيس» لأن رب المال ليس له أن يخرج في صدقته ذات عوار، والتيس وإن كان غير مرغوب فيه لنتته، فإنه ربما زاد على خيار الغنم في القيمة لطلب الفحولة. وعلى الثاني معناه: إلا ما شاء المصدق منها، ويراه أنفع للمستحقين، فإنه وكيلهم، فله أن يأخذ ما شاء. ويحتمل تخصيص ذلك بما إذا كانت المواشى كلها معية.

أقول: هذا إذا كان الاستثناء متصلاً. ويحتمل أن يكون منقطعاً، المعنى: لا يخرج المزكى الناقص والمعيب لكن يخرج ما شاء المصدق من السليم والكامل.

قوله: «ولا يجمع بين متفرق» «حسن»: هذا نهى من جهة صاحب الشرع للساعى ورب المال جميعاً، نهى رب المال عن الجمع والتفريق قصداً إلى تقليل الصدقة، ونهى الساعى عنهما قصداً إلى تكثير الصدقة.

أقول: وهذا يتأتى في أربع صور، أشار إليها القاضي بقوله: الظاهر أنه نهى للمالك عن الجمع والتفريق قصداً إلى سقوط الزكاة، أو تقليلها، كما إذا ملك أربعين شاة فخلط بأربعين لغيره ليعود واجبه من شاة إلى نصفها، أو كان له عشرون شاة مخلوطة بثله فيفرق؛ حتى لا تكون نصيباً فيتعلق به، وهو قول أكثر أهل العلم. وقيل: نهى الساعى أن يفرق المواشى على المالك ليزيد الواجب، كما إذا كان له مائة وعشرون شاة وواجبها شاة، ففرقها المصدق،

الرَّقَّة رُبْعُ العُشْرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تَسْعِينَ وَمِائَةً؛ فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا.  
رواه البخاري.

فجعلها أربعين أربعين ليكون فيها ثلاث شياه، وأن يجمع بين متفرق ليجب فيه الزكاة، أو يزيد، كما إذا كان لرجلين أربعون شاة متفرقة فجمعها لتجب فيها الزكاة، أو كان لكل واحد منهما مائة وعشرون فجمع بينهما ليصير الواجب ثلاث شياه. وهو قول من لم يعتبر الخلطة، ولم يجعل لها تأثيراً، كالثوري وأبي حنيفة رضي الله عنهما. وحيثئذ هذا التأويل يفسر قوله: «خشية الصدقة». وظاهر قوله عقيب ذلك: «وما كان من خليطين؛ فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية» يعضد القول الأول.

أقول: قوله: «خشية الصدقة» مفعول له قد تنازع فيه قوله: «لا يجمع ولا يفرق» فإذا نسب إلى الساعي وجب أن يقال: خشية أن يقل، وإذا نسب إلى المالك وجب أن يقال: خشية أن يكثر.

قوله: «فإن لم يكن إلا تسعين ومائة» «حس»: هذا يومهم أنها إذا رادت على ذلك شيئاً قبل أن يتم مائتين، كانت فيها الصدقة، وليس الأمر كذلك؛ وإنما ذكر «تسعين» لأنه آخر فصل من فصول المائة، والحساب إذا جاوز المائة كان تركيبه بالفصول، كالعشرات، والمئات، والآلاف، فذكر التسعين؛ ليدل على أن لا صدقة فيما نقص عن كمال المائتين، بدليل قوله ﷺ: «ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة».\*

أقول: أراد أن دلالة هذا الحديث على أقل ما نقص من النصاب إنما يتم بحديث «ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة» ويسمى هذا في الأصول: النص المفيد بمقارنة نص آخر، وينصره الحديث الآتي عن علي رضي الله عنه «وليس في تسعين ومائة شيء، فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم» ونحوه قوله تعالى: «وحمله وقضاله ثلاثون شهراً» فإنه يدل على أن أقل الحمل ستة أشهر، لكن إذا ضم إليه قوله تعالى: «والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين» (٢)، أو يقال: إن الحصر بالنفي والإثبات يستعمل في رد منكر مصر، فلا بد أن يتصور منكر لهذا الحكم، فيرد به إلى الصواب. وهذا لا ينافي الزيادة على العدد المنصوص، كقولك: ما زيد إلا كاتب، لمن ينكر كتابته؛ فإن الحصر لا ينافي ثبوت صفة أخرى سوى الكتابة له.

قوله: «وفي الرقة الرقة: الدراهم المضروبة، والهاء فيها عوض من الواو المحذوفة كما في عدة وأصلها: الورق، وتجمع على رقين مثل «ثنين وهزين»\*\*.

الحديث الرابع عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما: قوله: «أو كان عريقاً» «نه»: هو النخل الذي يشرب بعروقه من ماء المطر يجتمع في حفيرة. وقيل: هو العذى. أقول: ذهب

(٢) البقرة: ٢٣٣.

(١) الاختلاف: ١٥.

\* صحيح: وهو بعض حديث أخرجه أحمد ومالك وغيرهما من حديث أبي سعيد «صحيح الجامع ١٥٤١٦.

\*\* الثبان: واحدته بُنْتُ وهي الحُجْرَةُ تُحْمَلُ فِيهَا الْفَاكَةُ وغيرها.

والمزة: عصبة من الناس، والجمع مَزُون.

١٧٩٧ - \* وعن عبدالله بن عمر، عن النبي ﷺ ، قال: «فيما سَقَتِ السَّمَاءُ والعيونُ أو كان عَرِيًّا؛ العُشْرُ. وما سُقِيَ بالنَّضْحِ؛ نصفُ العُشْرِ» رواه البخارى.

١٧٩٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «العجماءُ جرحُها جِبَارٌ؛ والبئرُ جِبَارٌ، والمعدنُ جِبَارٌ، وفي الركاز الخمسُ». متفق عليه.

---

التوريشتى إلى الثانى، حيث قال: العثرى- بالتحريك- العذى: وهو الزرع الذى لا يسقيه إلا ماء المطر. والزمخشري إلى الأول، وقال: سُمى به؛ لأنه لا يحتاج فى سقيه إلى عمل بدالية، أو غيرها. وهو من: عثر على الشيء عثورًا أو عثرًا؛ لأنه تهجم على الماء بلا عمل من صاحبه، كانه نسب إلى العثر وحركت عينه، كما قيل في الحمص والرمل: حمصى ورملى. وقال القاضى: المعنى الأول- يعنى ما عليه قول الزمخشري - أليق بالحديث؛ لئلا يلزم التكرار، وعطف الشيء على نفسه «نه»: «التواضع» الإبل التى يستقى عليها، والواحد ناضح.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «العجماء جرحها جِبَارٌ» .

«قضى»: العجماء: البهيمة، وهي فى الأصل تأنث أعجم، وهو الذى لا يقدر على الكلام. سميت بذلك؛ لأنها لا تتكلم. والجبار: الهدر. والمراد أن البهيمة إذا أتلفت شيئًا، ولم يكن معها قائل، ولا سائق، وكان نهارًا، فلا ضمان، فإن كان معها أحد فهو ضامن؛ لأن الإتلاف حصل بتقصيره، وكذا إن كان ليلاً؛ لأن المالك قصر فى ربطه، إذ العادة أن تربط الدواب ليلاً، وتسرح نهارًا.

وقوله: «والبئر جِبَارٌ ، والمعدن جِبَارٌ» معناه: أن من استأجر حافراً ليحفر له بئرًا، أو شيئًا من المعدن، فأنهار عليه البئر أو المعدن، لا ضمان عليه . وكذا إن وقع فيها إنسان وهلك، إن لم يكن الحفر عدوانًا، وإن كان قصيه خلاف. «وفى الركاز الخمس» يريد به المعدن عند أهل العراق من أصحاب أبي حنيفة؛ لما روى أنه ﷺ سئل عنه فقال: «الذهب والفضة الذى خلقه الله فى الأرض يوم خلقه». ودفين أهل الجاهلية عند أهل الحجاز، وهو الموافق لاستعمال العرب، والمناسب لوجوب الخمس فيه. واشتقاقه من الركز، مصدر ركزت الرمح. ويقال: أركز الرجل إذا وجد ركازًا.

أقول: ولناصر القول الأول أن يقول: إن حديث الدفين فى هذا المقام دخيل؛ لأنه لما ذكر حكم المعدن فى الهدر، استتبعه حكمًا آخر له، وهو وجوب الزكاة فيما حصل منه استطرادًا، ولا بد من تقدير مضاف ليصبح حمل المبتدأ على الخبر، أى فعل العجماء هدر باطل لا يعتبر فى

## الفصل الثاني

١٧٩٩ - \* عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «قد عفوتُ عن الخيل والرقيق، فهاتوا صدقة الرقة: من كل أربعين درهماً درهمٌ، وليس في تسعين ومائة شيءٌ، فإذا بلغت مائتين؛ ففيها خمسة دراهم» رواه الترمذي، وأبو داود [١٧٩٩].

وفي رواية لأبي داود عن الحارث الأعور(\*) عن علي، قال زهير: أحسبُه عن النبي ﷺ، أنه قال: «هاتوا ربعَ العشر، من كل أربعين درهماً درهمٌ، وليس عليكم شيءٌ حتى تتسم مائتي درهم. فإذا كانت مائتي درهم؛ ففيها خمسة دراهم. فما زاد فعلى حساب ذلك. وفي الغنم: في كل أربعين شاةً شاةٌ إلى عشرين ومائة. فإن زادت واحدةً فشاتانٍ إلى مائتين. فإن زادت ثلاث شياهٍ إلى ثلثمائة. فإذا زادت على

في الضمان، وسقوط البئر والمعدن كذلك، أى سقوط البئر على الشخص، أو سقوط الشخص في البئر هدر.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن علي رضي الله عنه قوله: «قد عفوت» يشعر بسبق ذنب من إمساك المال عن الإنفاق. وقوله: «فهااتوا» مؤذن بالتخفيف، يعنى أن الأصل فيما يملكه الإنسان من الأموال أن يزكى، وقد عفوت عن الأكثر، فهاتوا هذا النذر القليل. وذكر الخيل والرقيق ليس للاختصاص بل للاستيعاب، كما في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ (١).

قوله: «من كل أربعين درهماً درهم» معناه: من كان له مال فليزك على هذا النسق. قوله: «وليس في تسعين» إلى آخره بيان للنصاب. ورواية الحارث الأعور ليست في المصاييح، ورواها أبو داود، وليس في رواية الترمذي وأبو داود «فما زاد فعلى حساب ذلك».

قوله: «حتى يتم مائتي درهم» الفاعل ضمير الرقة، و«مائتي» حال: أى بالغة مائتين، كقوله تعالى: ﴿فَتَمِّمُوا بِهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ (٢).

قوله: «وفي الغنم في كل أربعين شاةً شاة» مبتدأ و«في الغنم» خبره، و«في كل أربعين» بإعادة الجار بدل من «الغنم» وليس «شاة» هنا تمييزاً. مثله في قوله: «في كل أربعين درهماً درهم»، لأن درهماً بيان مقدار الواحد من أربعين. ولا يعلم هذا من الرقة، فتكون «شاة»

[١٧٩٩] ضعيف «ضعيف الجامع ٤٠٨٢».

(\*) في حديثه ضعف.

(٢) الأعراف: ١٤٢.

(١) برقم: ٦٢.

ثلثمائة، ففي كلِّ مائة شاةٌ. فإن لم تكن إلا تسعٌ وثلاثون؛ فليس عليك فيها شيءٌ. وفي البقر: في كلِّ ثلاثين تبيع، وفي الأربعين مُسِنَّةٌ، وليس على العوامِلِ شيءٌ.

١٨٠٠ - \* وعن معاذ: أن النبي ﷺ لما وجههُ إلى اليمن أمرهُ أن يأخذَ من البقرة: من كلِّ ثلاثين؛ تبيعاً أو تبيعةً، ومن كلِّ أربعين؛ مُسِنَّةً. رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، والدارمي. [١٨٠٠]

١٨٠١ - \* وعن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «المعتدي في الصدقةِ كمانعها» رواه أبو داود، والترمذي. [١٨٠١]

١٨٠٢ - \* وعن أبي سعيد الخدري، أن النبي ﷺ قال: «ليس في حبٍّ ولا تمرٍّ صدقةٌ حتى يبلغَ خمسةَ أوسقٍ» رواه النسائي. [١٨٠٢]

١٨٠٣ - \* وعن موسى بن طلحة، قال: عندنا كتاب معاذ بن جبل، عن النبي ﷺ، أنه قال: إنما أمرهُ أن يأخذَ الصدقةَ من الحنطةِ والشعيرِ والزبيبِ والتَّمْرِ. مرسل، رواه في «شرح السنة». [١٨٠٣]

هذا لمزيد التوضيح. «نه»: التبييع: ولد البقر أول سنة، والمسن: الذي سنّها في السنة الثالثة. قال الأزهري: البقرة والشاة يقع عليهما اسم المسن. . «مظ»: العوامِل: جمع عاملة، وهي ما يعمل من الإبل والبقر من الحرث والسقي، لا زكاة عند الأئمة الثلاثة، ومالك يوجب فيها الزكاة.

الحديث الثاني والثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «المعتدي في الصدقة» الاعتداء مجاوزة الحد. «حسن»: معنى الحديث: أن على المعتدي في الصدقة من الإثم ما على المانع، ولا يحل على رب المال كتمان المال، وإن اعتدى عليه الساعي. أقول: يريد أن المشبه به في الحديث ليس بمطلق، بل مقيد بقيد الاستمرار في المنع، فإذا فقد القيد فقد التشبيه.

الحديث الرابع والخامس عن موسى بن طلحة: قوله: «عندنا كتاب معاذ بن جبل» هذا من باب الوجادة، لأن من نقل من كتاب الغير من غير إجازة، ولا سماع، ولا قراءة سعى وجادة -

[١٨٠٠] حسن وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذمّي، قال الشيخ الألباني: وهو كما قال... الإرواء ٢٦٩/٣ حديث ٢٧٩٥.

[١٨٠١] حسن الشيخ إسناده.

[١٨٠٢] صحيح انظر صحيح النسائي ٢٣٣٠.

[١٨٠٣] قال الشيخ الألباني: وقد ذهب الشوكاني إلى تقوية الحديث بطرقة، ونقله عن البيهقي وهو الحق. اهـ. وقد أطال الكلام عليه في «الإرواء ج ٨٠١» فراجع إن شئت.



١٨٠٤- \* وعن عَتَّابِ بْنِ أَسِيدٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي زَكَاةِ الْكُرُومِ: «إِنَّهَا تُخْرَصُ كَمَا تُخْرَصُ النُّخْلُ، ثُمَّ تُؤَدَّى زَكَاتُهُ زَيْبًا كَمَا تُؤَدَّى زَكَاةُ النُّخْلِ تَمْرًا». رواه الترمذي، وأبو داود.

١٨٠٥- \* وعن سهل بن أبي حثمة، حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «إِذَا خَرَصْتُمْ فَجَدُوا. وَدَعُوا الثُّلْثَ فَإِنْ لَمْ تَدَعُوا الثُّلْثَ فَدَعُوا الرَّبْعَ». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي. [١٨٠٥]

بإلـالـ. قوله: «إنما أمره أن يأخذ». فإن قلت: معنى الحديث أن الزكاة منحصرة في هذه الأربعة وليس كذلك، وأجاب المظهر بأنه أمره أن يأخذ الزكاة من هذه لأنه لم يكن ثمة غير هذه الأربعة. أقول: هذا إن صح بالنقل فلا كلام، وإن فرض أن ثمة شيئا غير هذه الأربعة مما يجب فيه الزكاة، فمعناه: إنما أمره أن يأخذ الصدقة من المعشرات من هذه الأجناس. وغلـب الحنطة والشعير على غيرهما من المحبوب، لكثرتهم في الوجود واصلتهما في القوت. واختلف فيما تنبت الأرض مما يزرعه الناس ويفرسه، فعند أبي حنيفة: تجب الزكاة في الكل، سواء كان قوتا أو غير قوت، فذكر التمر والزبيب عنده للتغليب أيضا.

قوله: «مرسل» موسى بن طلحة تابعي، هو أبو عيسى موسى بن طلحة بن عبيد السيمى القرشي سمع أباه وجماعة من الصحابة. وعلى هذا التقدير ينبغي أن يقال: عن موسى بن طلحة عن النبي ﷺ، فعلى هذا قوله: «قال: وعزلنا كتاب معاذ بن جبل» يكون معترضا، ولا معنى له، وإن اتصل قوله عن النبي ﷺ بقوله: «كتاب معاذ بن جبل» فيكون حالا من ضمير كتاب في الخبر، أي صادرا عن النبي، فحيث لا يكون مرسلا، بل يكون وجادة كما سبق، اللهم إلا بالتأويل.

الحديث السادس عن عتاب: قوله: «إنما تخرص» مـظـ: يعني إذا ظهر في العنب والتمر حلاوة، يقدر الحارز \* أن هذا العنب إذا صار زيبا، كم يكون، ثم ينظر إن بلغ نصابا يجب وإلا فلا.

الحديث السابع عن سهل: قوله: «فإذا خرصتم فخلوا، ودعوا الثلث» فخلوا جواب للشرط، و«دعوا» عطف عليه، أي عينوا مقدار الزكاة فخلوا الثلثين منه وتركوا الثلث لرب المال حتى يتصدق به. وفي المصابيح حذف «فخلوا» وجعل «فدعوا» جوابا لعدم اللبس.

«قض»: الخطاب مع المصدقين، أمرهم أن يتركوا للمالك ثلث ما خرصوا عليه أو رבעه، توسعة عليه حتى يتصدق به على جيرانه ومن يمر عليه، ويطلب منه فلا يحتاج أن يخرم من

[١٨٠٥] ضعيف «ضعيف الجامع ٥٧٥».

\* الحارز هو الخارضي، والحزر هو تقدير الشيء.

١٨٠٦- \* وعن عائشة، قالت: كان النبي ﷺ يبعثُ عبدَ اللهِ بنَ رُوَاحَةَ إلى يهود، فيخرُصُ النخلَ حينَ يطيبُ قبلَ أن يُوكلَ منه. رواه أبو داود. [١٨٠٦]

١٨٠٧- \* وعن ابنِ عمر، قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ في العسلِ: «في كلِّ عشرةِ أرُقٍ رِقٌّ». رواه الترمذِي، وقال: في إسناده مقال، ولا يصحُّ عن النبي ﷺ في هذا البابِ كثيرٌ شيءٌ.

١٨٠٨- \* وعن زينبَ امرأةِ عبدِ اللهِ، قالت: خطبنا رسولُ اللهِ ﷺ فقال: «يا معشرَ النساءِ! تصدقنَ ولو من حُلِيْكُنَّ، فإنَّكُنَّ أكثرَ أهلِ جهنمَ يومَ القيامةِ» رواه الترمذِي. [١٨٠٨]

١٨٠٩- \* وعن عمرو بنُ شعيب، عن أبيه، عن جدِّه: أنَّ امرأتينِ أتتا رسولَ اللهِ ﷺ وفي أيديهما سِوارانِ من ذهبٍ، فقال لهما: «تؤدِّيَانِ زكاةً؟» قالتا: لا. فقال:

ماله. وهو قول قديم للشافعي، وعامة علماء الحديث. وأما أصحاب الرأي فلا عبرة بالخرص عندهم لإفضاله إلى الربا، وزعموا: أن الأحاديث الواردة فيه إنما كانت قبل ورود النهي عن الربا، فلما حرمت نسخ ذلك. ويرده حديث عتاب؛ لأنه أسلم أيام الفتح، والربا كانت محرمة قبله. ثم إن قلنا بوجوب الزكاة في الزمة، فلا ربا في الخرص، وإن قلنا بوجوبها في عين المال، وأن المستحق شريك فيه، والخرص تضمين فكان الساعي أقرض نصيبه من المالك ليؤدى الثمر بدله، فهو مستثنى للحاجة كالعرايا.

الحديث الثامن عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «إلى يهود» أي إلى يهود خيبر وفي رواية أخرى لأبي داود: قالت: كان رسول الله ﷺ يبعث ابن رُوَاحَةَ فيخرص النخل حين يطيب الثمار قبل أن يُوكل منه، ثم يخيّر يهود أن يأخذوه بذلك الخرص، أو يدفعوه إليه به لكي يحصى الزكاة قبل أن تؤكل الثمار، ويفرق. وهذا زكاة مال المسلمين الذين تركوها في أيدي اليهود يعملون فيها. قوله: «حين يطيب» أي حين تظهر في الثمار الحلاوة.

الحديث التاسع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «في العسل الأرق» أفعل جمع قلة لرق. وقد تمسك بظاهره من أوجب الزكاة في العسل. قوله: «في إسناده مقال» أي موضع قول للمحدثين، يعني تكلموا فيه، وطعنوا، ولا يصح عن النبي ﷺ في باب زكاة العسل ما يقول عليه، هذا معنى قوله: «كثير شيء».

الحديث العاشر والحادي عشر عن زينب: قوله: «ولو من حليكن» «حس»: ظاهر الحديث

[١٨٠٦] قال الشيخ: رجاله ثقات كلهم، غير أنه منقطع بين ابن جريج وابن شهاب. ثم ذكر له شاعدين أحدهما عن جابر، والآخر عن ابن عمر «الإرواء» حديث ٨٠٥. [١٨٠٨] صحيح «صحيح الجامع» ٧٩٨١.

لهما رسول الله ﷺ : «أُتُحِبَّانِ إِنْ يَسُورَكُمَا اللَّهُ بِسَوَارِينَ مِنْ نَارٍ؟» قالتا: لا. قال: «فَأَدَيَا زَكَاتَهُ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ قد رواه الْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ نَحْوَ هَذَا، وَالْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ وَابْنُ لَهْيعة يَضَعِفَانِ فِي الْحَدِيثِ، وَلَا يَصِحُّ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ شَيْءٌ [١٨٠٩].

١٨١٠- \* وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ الْبَسُّ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ، فَقُلْتُ: يَارَسُولَ اللَّهِ! أَكْثَرُ هُوَ؟ فَقَالَ: «مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدَّى زَكَاتُهُ فُزْكِي، فَلَيْسَ بِكَثْرٍ» رَوَاهُ مَالِكٌ، وَأَبُو دَاوُدَ. [١٨١٠]

دليل على وجوب الزكاة في الحلبي وإن كان مباحاً، ولهذا قال ﷺ: «فَأَدَيَا زَكَاتَهُ» وهو أحد قولَي الشافعي، والجديد: أنه لا يجب في الحلبي المباح زكاة. وتأويل الحديثين على هذا: أن المراد من الزكاة الإعارة، أو لعله كان كثيراً بالإسراف، أو لعله كان متخذاً من ذهب أو فضة قد بقيت فيه زكاة.

أقول: ويمكن أن يراد بالصدقة التطوع، يدل عليه حديث العيد، فإنهم حينئذ لم يخرجوا ربع العشر من حلبي بل كن يرمين ما كان عليهن من الحلبي في حجر بلال، ولئن سلم فـ «لو» هنا للمبالغة، أي تصدقن من كل ما يجب فيه الصدقة، حتى مما لا تجب فيه من الحلبي؛ ومن ثم علله بقوله: «فإنكن أكثر أهل النار». وأما حديث عمرو بن شعيب: «أن امرأتين أتتا» إلى آخره، فضعفه الترمذي، كما في متن المشكاة. وأيضاً فيه تدليس وتورية على ما سبق. قوله: «نحو هذا» اسم الإشارة وضع موضع الضمير الراجع إلى الحديث، وأراد به معناه. قوله: «وفي أيديهما سواران» وكان من الظاهر أن يقال: أسورة، لجمع اليد، المعنى: أن في يد كل منهما سوارين. والضمير في قوله: «فَأَدَيَا زَكَاتَهُ» بمعنى اسم الإشارة، كما في قوله تعالى: ﴿لَا فَارِضَ وَلَا بَكَرَ عَوَانَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾<sup>(١)</sup> وأتشد الزمخشري لرؤية:

فيه سواد، وبياض، ويلق كانه في الجلد توليع البهق

الحديث الثاني عشر عن أم سلمة: قوله: «أَوْضَاحًا» هو جمع وضع، وهي نوع من الحلبي تعمل من الفضة سميت بها لبياضها. «مظ»: قولها: «أكثر هو؟» يعني استعمال الحلبي كنز من الكنوز التي بشر الله أصحابها بالنار في قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾<sup>(٢)</sup> الآية؟

[١٨٠٩] حسن الشيخ إسناده.

[١٨١٠] حسنه الشيخ في صحيح الجامع (٥٥٨٢) والصحيحة (٥٥٩).

(١) البقرة: ٦٨. (٢) التوبة: ٣٤.

١٨١١- \* وعن سمرة بن جندب: أن رسول الله ﷺ كان يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذي نعد للبيع رواه أبو داود [١٨١١].

١٨١٢- (١٩) وعن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، عن غير واحد: أن رسول الله ﷺ أقطع لبلال بن الحارث المزني معادن القبلية، وهي من ناحية الفرع، فتلك المعادن لا تؤخذ منها إلا الزكاة إلى اليوم. رواه أبو داود. [١٨١٢]

### الفصل الثالث

١٨١٣- \* عن علي، أن النبي ﷺ، قال: «ليس في الخضروات صدقة، ولا في

أقول: وكان من الظاهر أن يجاب بنعم أو لا، فعرف رسول الله ﷺ حد الكنز، أي الكنز المعروف هو ما جمع من التقدين حتى بلغ نصاباً، ولم تؤد زكاته، فانظري إن كان كذلك فهو كنز، وإن تزينت بها كما شرعه الله تعالى وأباح للنساء فليس به.

الحديث الثالث عشر عن سمرة: قوله: «نعد للبيع» أي نهى للتجارة. وفيه أن ما نوى فيه القنية لا زكاة فيه.

الحديث الرابع عن ربيعة: قوله: «أقطع» الإقطاع ما يجعله الإمام لبعض الأجناد، والمرتبة: من قطعة أرض ليرتزق من ريعها. «نه»: والإقطاع يكون تملكاً، وغير تملك. وفي حديث أبيش: «أنه استقطعه الملح الذي بمأرب» أي سأله أن يجعل له إقطاعاً يملكه، ويستبد به، ويفرغ.

قوله: «القبلية» مع: المحفوظ عند أصحاب الحديث بفتح القاف والباء، والفرع: موضع بأعلى المدينة واسع، وفيه المساجد للنبي ﷺ، وبه قرى كثيرة، وهو بين الحرمين. وقيل: إن القبلية منسوبة إلى ناحية من ساحل البحر بينها وبين المدينة خمسة أيام.

قوله: «لا يؤخذ منها إلا الزكاة» مظ: يعني بالزكاة ربع العشر كزكاة النقيدين، وهو ملهيب مالك، وأحد أقوال الشافعي، وأما أبو حنيفة، وقول للشافعي: فيوجبان الخمس في المعدن. والقول الثالث للشافعي: إن وجده بشعب ومثونة يجب فيه ربع العشر، وإلا فالخمس.

### الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن طائوس: قوله: «الوقص مالم يبلغ الفريضة» هذا مبهم؛ لأن ما لم يبلغ الفريضة أعم من أن يكون ابتداءً، أو ما بين الفريضتين. «نه»: الوقص - بالتحريك -

[١٨١١] إسناده ضعيف.

[١٨١٢] قال الشافعي: ليس هذا مما يثبت أهل الحديث، ولو أثبتوه لم تكن فيه رواية عن النبي ﷺ إلا إقطاع، فأما الزكاة في المعادن دون الخمس، فليست مروية عن النبي ﷺ ... قال الألباني - بعدما ذكر الاختلاف في رفعه - وبالحجسة، فالحديث بجميع طرقه ثابت في إقطاع، لا في أخذ الزكاة من المعادن والله أعلم اهـ «الإرواء» ٣/ ٣١٢، ٣١٣.

العرايا صدقة، ولا في أقلّ من خمسة أوسق صدقة، ولا في العوائل صدقة، ولا في الجبهة صدقة. قال الصقر: الجبهة الخيل والبغال والعيبد. رواه الدارقطني.

١٨١٤- \* وعن طاوس، أنّ معاذ بن جبل أتى بوقص البقر، فقال: لم يأمرني فيه النبي ﷺ بشيء. رواه السدارقطني، والشافعي، وقال: السوقص: مالم يبلغ الفريضة.

## (٣) باب صدقة الفطر

### الفصل الأول

١٨١٥- \* عن ابن عمر، قال: فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعاً من تمرٍ أو صاعاً من شعير، على العبد، والحر، والذكر، والأنثى، والصغير، والكبير من المسلمين. وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة. متفق عليه.

ما بين الفريضتين، كالزيادة على الخمس من الإبل إلى التسع، وعلى العشرة إلى أربع عشرة، والجمع أوقاص. وقيل: ما وجبت الغنم فيه من فرائض الإبل ما بين الخمس إلى العشرين. ومنهم من يجعل الأوقاص في البقر خاصة، والأشناق في الإبل.

أقول: مراد الإمام من الوقص هنا الأول؛ لقوله: «أتى بوقص في الصدقة»؛ لأن ما بين الفريضتين لم يؤت ولم يصدق أن يقال فيه: إن النبي ﷺ لم يأمرني فيه بشيء. وذهب فيه إلى المعنى اللغوي لا الاصطلاحي، وهو الكسر.

### باب صدقة الفطر

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «على العبد» «قض»: جعل وجوب زكاة الفطر على السيد كالوجوب على العبد مجازاً، إذ ليس هو أهلاً لأن يكلف بالواجبات المالية، ويؤيد ذلك عطف الصغير عليه. «حسن»: فيه دليل على أن صدقة الفطر فريضة [وهو قول عامة أهل العلم، وذهب أصحاب أبي حنيفة إلى أنها واجبة وليست بفريضة]، والواجب عندهم أحط رتبة من الفريضة. وعلى أن ملك النصاب ليس بشرط لوجوبها، بل هي واجبة على الفقير والغنى. وقال الشافعي رضي الله عنه: إذا فضل عن قوته وقوت عياله ليوم العيد وليته قدر صدقة الفطر يلزمه صدقة الفطر، ويجب على المولى أن يؤديها عن عبيده وإمائه المسلمين، شاهدهم وغائبهم، سواء كان للمخدمة أو للتجارة، فعليه في رقيق التجارة صدقة الفطر

\* سقط من (ط) وأثبتناه من (ك).

١٨١٦- \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: كنّا نخرج زكاة الفطر صاعاً من طعام، أو صاعاً من شعير، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من أَطِ، أو صاعاً من زبيب. متفق عليه .

## الفصل الثاني

١٨١٧- \* عن ابن عباس، قال في آخر رمضان أخرجوا صدقة صومكم. فرض رسول الله ﷺ هذه الصدقة صاعاً من تمر، أو شعير، أو نصف صاع من قمح على كل حرٍّ أو مملوك، ذكرٍ أو أنثى، صغيرٍ أو كبير. رواه أبو داود، والنسائي. [١٨١٧]

وزكاة التجارة. وعلى أنها لا تجب على المسلم فطرة عبده الكافر؛ لقوله ﷺ في الحديث: «من المسلمين»، ولأنها طهرة للمسلم كزكاة المال.

أقول: إن «من المسلمين» حال من «العبد» وما عطف عليه، وتنزيلها على المعاني المذكورة على ما يقتضيه علم البيان أن المذكورات جاءت مزدوجة على التضاد للاستيعاب لا للتخصيص؛ لئلا يلزم التناخل، فيكون المعنى: فرض رسول الله ﷺ على جميع الناس من المسلمين. وكونها على من وجبت وفيمن وجبت، يعلم من نصوص آخر. ويمكن أن يقال: إن «على» بمعنى «عن» وضمن «فرض» معنى «صدر» أي أصدر صدقة الفطر فرضاً عن العبد والحر صاعاً، وينصر هذا حديث عبد الله بن ثعلبة في الفصل الثالث، فوضع «على» موضع «عن» لمزيد الاستعلاء. والله أعلم.

قوله: «أن تؤدي قبل خروج الناس» هذا أمر استحباب؛ لجواز التأخير عند الجمهور. واختلفوا في جواز التأخير عن اليوم.

الحديث الثاني عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «من طعام» يريد به البر؛ لقوله: «من شعير». «تو»: وزعم بعضهم أن الطعام عندهم اسم خاص بالبر، وهو أعلى ما كانوا يقتاتونه في الحضر والبدو، فلولا أنه أراد بالطعام الحنطة، لذكرها عند التفصيل كذكره سائر أقواتهم. «مط»: إن كان غالب قوتهم إقطاً، فهل يجوز أن يؤدي منه الفطرة؟ ففيه خلاف، ظاهر الحديث على جوازه.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «أو نصف صاع من قمح» القمح الحنطة، هذا عند أبي حنيفة، وعند مالك والشافعي وأحمد لا يجزئ إلا صاع سواء كان من الحنطة أو غيرها. والصاع عندهم خمسة أطلال وثلاث رطل، وعند أبي حنيفة أربعة أمنا \*.

[١٨١٧] حسنه الشيخ الألباني، وفصلت الكلام عليه في رسالتي (إعلام الأنام بحكم إخراج زكاة الفطر من غير الطعام) توزع مكتبة التوعية.  
\* وأخذنا من، وهو رطلان.

١٨١٨- \* وعنه، قال: فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر طهر الصيام من اللغو والرفث، وطعمة للمساكين. رواه أبو داود [١٨١٨].

### الفصل الثالث

١٨١٩- \* عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن النبي ﷺ بعث منادياً في فجاج مكة: «إلا إن صدقة الفطر واجبة على كل مسلم، ذكر أو أنثى، حر أو عبد، صغير أو كبير؛ مدين من قمح أو سواه، أو صاع من طعام» رواه الترمذي [١٨١٩]

١٨٢٠- \* وعن عبد الله بن ثعلبة، أو ثعلبة بن عبد الله بن أبي صعيم، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «صاع من بر أو قمح عن كل اثنين؛ صغير أو كبير، حر أو عبد، ذكر أو أنثى. أما غنيكم فيزكيه الله، وأما فقيركم فيرد عليه أكثر مما أعطاه» رواه أبو داود. [١٨٢٠]

---

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «طهر الصيام» «خطأ»: ذهب من رأى إسقاطها عن الأطفال إلى هذا؛ لأنهم إذا كانوا لا يلزمهم الصيام فلا يلزمهم طهارة الصيام. وأما أكثر أهل العلم فقد أوجبوا على الأطفال إيجابها على البالغين.

أقول: لعلهم نظروا إلى أن علة الإيجاب مركبة من الطهارة والطعمة، فغلبوا الطعمة رعاية لجانب المساكين. الرث: الكلام الذي يجري بين الرجل والمرأة تحت اللحاف، ثم كثر حتى استعمل في كل كلام قبيح.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عمرو بن شعيب: قوله: «في فجاج مكة» ظرف «بعث» كقوله تعالى: «بعث في الأميين رسولا»<sup>(١)</sup> الفجاج: جمع فج، وهو الطريق الواسع وقوله: «مدان» خبر مبتدأ محذوف، والجملة بيان لـ «صدقة»، أو خبر بعد خبر. وقوله: «أو صاع» «أو» هذه للشك والتردد من الراوى. و«أو» في قوله: «أو سواه» للتنوع.

الحديث الثاني عن عبد الله بن ثعلبة: قوله: «صاع» مبتدأ، و«من بر» صفة «صاع» «عن كل اثنين» خبره، أى صاع من بر مجزئ عن كل اثنين. وهو مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه. قوله: «أما غنيكم» تفصيل لعل وجوب صدقة الفطر، والتزكية إما التطهير أو التنمية؛ فالمناسب لحال

---

[١٨١٨] قال الشيخ: إسناده جيد.

[١٨١٩] حسن.

[١٨٢٠] حسن.

(١) الجمعة: ٢.

## (٤) باب من لا تحل له الصدقة

### الفصل الأول

١٨٢١- \* عن أنس، قال: مرَّ النبي ﷺ بتمرّة في الطريق، فقال: «لولا أني أخافُ أن تكونَ من الصدقةِ لأكلتها» متفق عليه .

١٨٢٢- \* وعن أبي هريرة، قال: أخذَ الحسنُ بنُ عليٍّ تمرّةً من تمرِ الصدقةِ فجعلها في فيه، فقالَ النبي ﷺ: «كَيْفَ كَيْفَ» ليطرحها، ثم قال: «أما شعرتَ أنا لا نأكلُ الصدقةَ؟» متفق عليه .

١٨٢٣- \* وعن عبدِ المطلبِ بنِ ربيعة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إنَّ هذه الصدقاتِ إنما هي أوساخُ الناسِ، وإنما لا تحلُّ لمحمّدٍ ولا لآلِ محمدٍ» رواه مسلم .

---

الغنى التطهير من الإساءة، ولحال الفقير التنمية فيما أبقاء من القوت، هذا على أن يكون الفقير من يملك قوته.

## باب من لا تحل له الصدقة

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «لولا أني أخاف» «خطأ»: الصدقة حرام على النبي ﷺ، سواء كانت تطوعاً أو فرضاً، وأما بنو هاشم وبنو المطلب فيحرم عليهم الواجب دون التطوع. وفي الحديث دليل على جوار أكل ما وجد في الطريق من الطعام القليل الذي لا يطلبه مالكه؛ لأن النبي ﷺ إنما امتنع من أكلها خشية كونها من الصدقة. وأقول: فيه تنبيه للمؤمن أن يجتنب عما فيه تردد واشتباه؛ لئلا يقع في الحرام.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «كَيْفَ كَيْفَ» «مع»: هو بفتح الكاف وكسرها وتسكين الخاء، وهى كلمة يزجر بها الصبيان عن المستقلرات يقال: كَيْفَ، أى اترك، وادم. وهى معربة، وقد أشار البخارى إلى هذا فى ترجمة باب من تكلم بالفارسية. وفى الحديث أن الصبيان يوقون ما يوقاه الكبار، ويمنعون من تعاطيه، فهذا واجب على الولي.

الحديث الثالث عن عبد المطلب بن ربيعة: قوله: «إنما هي أوساخ الناس» وقع فى حيز خبر «إن» وهى مكسورة كما وقع «إن» المكسورة فى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ﴾<sup>(١)</sup>. ذهب أبو البقاء إلى أن «إن» جاءت مقحمة مؤكدة للأولى.

---

(١) الكهف: ٣٠.



١٨٢٤- \* وعن أبي هريرة، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أتى ببطعام سأل عنه «أهدية أم صدقة؟» فإن قيل: صدقة؛ قال لأصحابه: «كلوا» ولم يأكل، وإن قيل: هدية، ضرب يده فأكل معهم. متفق عليه.

١٨٢٥- \* وعن عائشة، قالت: كان في بريرة ثلاث سنن: إحدى السنن أنها عتقت فخيرت في زوجها، وقال رسول الله ﷺ: «الولاء لمن اعتق». ودخل رسول

والتقدير: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لأنضج. وذهب صاحب الكشاف إلى أن الخبر «وأولئك»، و«إننا لأنضج أجراً من أحسن عملاً» معترض. وكذلك ما نحن فيه؛ فإن خبر «إن» «لأنحل لمحمداً»، وإنما هي أوساخ الناس معترضة، و«إن» مقحمة للتأكيد، وحمل «أوساخ» على ضمير الصدقات وأرد على التشبيه، كقولك: زيد أسد. وفيه من المبالغة ما لا يخفى. وقد اجتمع في هذا التركيب مبالغات شتى، لاسيما جعل المشبه به «أوساخ الناس» للتهجين والتقييد، تنفيراً واستقذاراً. وجل حضرة الرسالة ومنبع الطهارة أن ينسب إلى ذلك، ولذلك جرد عن نفسه الطاهرة من يسمى محمداً، كأنه غيره، وهو هو، فإن الطيبات للطيبين.

فإن قلت: فكيف أباحها لبعض أمته، فإن من كمال إيمان المرء أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه؟ قلت: ما أباحها لهم عزيمة، بل اضطراراً، وكما أحاديث تراها ناهية عن السؤال، فعلى الحارم أن يراها كالمئنة، «فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه»<sup>(١)</sup>. وفي إتيان «لا» المؤكدة للنفي، وتكرير اللام في «لا» إشعار باستقلال كل بهذا الحكم.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ضرب يده» أى مد يده إليه من غير تحام عنه، تشبيهاً للمد بالذهب سريعاً فى الأرض، فعدها بالباء، كما يقال: ذهب به، بخلاف إذا كانت صدقة، فإنه ﷺ يتحاماه ويمتنع منه.

«قضى»: وذلك لأن الصدقة منحة لشواب الآخرة، والهدية تمليك الغير شيئاً تنزهاً إليه وإكراماً له؛ ففى الصدقة نوع ترحم وذلك للأخذ، فلذلك حرمت الصدقة عليه ﷺ دون الهدية. وقيل: لأن الهدية يثاب عليها فى الدنيا، فتزول المنة، والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فتبقى المنة عليه، ولا ينفى لئبى أن يمن عليه أحد غير الله.

الحديث الخامس والسادس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «كان فى بريرة ثلاث سنن» جعلها مكائناً ومقرراً لمسائل ثلاث؛ لأنها وجدت بسببها. قوله: «البرمة» «فه» هى القدر مطلقاً، وجمعها برام، وهى فى الأصل المتخلة من الحجر المعروف بالحجار واليمن قوله: «ألم أر» الهزئة فيه للتفريغ والتعجب، أى كيف تقدمون إلى هذا الأدم وهذه البرمة تفور باللحم؟ ويجوز أن يكون إنكاراً.

الله ﷻ والبرمة تفورُ بلحم، فُقِرَبَ إِلَيْهِ خَبِزٌ وَأَذْمٌ مِنْ أَذْمِ الْبَيْتِ، فَقَالَ: «أَلَمْ أَرِ بِرْمَةً فِيهَا لَحْمٌ؟» قَالُوا: بَلَى، وَلَكِنْ ذَلِكَ لَحْمٌ تُصَدَّقُ بِهِ عَلَى بَرِيْرَةٍ، وَأَنْتَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ. قَالَ: «هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ، وَلَنَا هَدِيَّةٌ» متفق عليه .

١٨٢٦- \* وعنهما، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُشِيبُ عَلَيْهَا رَوَاهُ البخاري .

١٨٢٧- \* وعن أبي هريرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ، وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ لَقَبِلْتُ» رَوَاهُ البخاري .

١٨٢٨- \* وعنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرْدُهُ السُّلْقَمَةُ وَاللَّقَمَتَانِ وَالتَّمْرَتَانِ؛ وَلَكِنْ الْمَسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ وَلَا يُقْنِنُهُ بِهِ فَيَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ، وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ» متفق عليه .

قوله: «هو لها صدقة ولنا هدية» قال المالكي: يجوز في «صدقة» الرفع على أنه خبر «هو» و«لها» صفة قدمت، فصارت حالا كقوله:

والصالحات عليها مغلفًا باب

فلو قصد بقاء الوصفية، لقليل: والصالحات عليها باب مغلق، وكذا الحديث، ولو قصدت فيه الوصفية، بـ «لها» لقليل: هو صدقة لها. ويجوز النصب فيها على الحال، ويجعل الخبر «لها». «قض»: إذا تصدق على المحتاج بشيء ملكه، وصار له كسائر ما يملكه ويستكسبه، فله أن يهدي به غيره، كما له أن يهدي بسائر أمواله بلا فرق.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله: «إلى كراع» «نه»: الكراع اسم موضع بين مكة والمدينة. وفي الحديث «حتى بلغ كراع الغميم» والغميم - بالفتح - واد في الحجاز، والكراع: جانب مستطيل من الحرة تشبیهًا بالكراع، وهو ما دون الركبة من الساق. «مظ»: يعنى لو دعانى أحد إلى ضيافة كراع غنم لأجته. هذا إظهار للتواضع، وتحريض عليه. وأقول: يحتمل أن يراد بالكراع الموضع، فيكون مبالغة لإجابة الدعوة.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله: «ليس المسكين» «مظ»: يعنى ليس المسكين من يتردد على الأبواب ويأخذ لقمة، فإن من فعل هذا ليس بمسكين؛ لأنه يقدر على تحصيل قوته، وليس المراد من هذا أن من فعل هذا لا يستحق الزكاة، ولكن المراد ذم من فعله إذا لم يكن مضطراً، وإظهار فضل مسكين لم يسأل الناس على من يسألهم. أقول: فعلى هذا لا

## الفصل الثاني

١٨٢٩- \* وعن أبي رافع، أن رسول الله ﷺ بعث رجلاً من بنى مخزوم على الصدقة، فقال لأبي رافع: اصحبني كيما نصيب منها. فقال: لا، حتى آتي رسول الله ﷺ فأسأله. فانطلق إلى النبي ﷺ فسأله، فقال: «إن الصدقة لاتحل لنا، وإن موالى القوم من أنفسهم» رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي [١٨٢٩]

١٨٣٠- \* وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوي» رواه الترمذي، وأبو داود، والدارمي [١٨٣٠]

وجه لإيراد هذا الحديث في باب من لاتحل له الصدقة؛ لأنه حيثئذ نفى حقيقة شيء لم يوجد فيه ما هو لأجله وإثبات ما يخالفها، نحو هذا ليس بإنسان بل هو حيوان لمن لم يوجد فيه الإنسانية. فتقوى به مذهب أبي حنيفة؛ لأن المسكين عنده من لاشيء له. وجوابه عندنا: المسكين من لا كفاية له، وهو أعم من أن لا يكون عنده شيء أو يكون عنده شيء، ولكن لا يكفى. وما نحن فيه من القسم الأول، وإليه أشار الخطابي بقوله: في الحديث دليل على أن المسكين في الظاهر عندهم، والمتعارف لديهم هو السائل الطواف. وإنما نفى ﷺ المسكن عنه؛ لأنه تاتيه الكفاية، وقد تاتيه الزيادة عليها فتزول حاجته، ويسقط اسم المسكنة، وإنما تدوم الحاجة والمسكنة فيمن لا يسأل ويعطى عليه فيعطى. ويؤيد هذا التأويل إيقاع الخبر موصولاً، وجعل «ترده» حالاً من الضمير في «يطوف» فيفيد الانحصار، ورد على من زعم خلاف ذلك، أى ليس المسكين المتعارف شرعاً من هو متعارف عندهم؛ لأنه ذو كفاية تاتيه الزيادة عليها.

### الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي رافع: قوله: «إن موالى القوم من أنفسهم» «مظ»: يعنى أنت عتيقنا، فكما لا تحل الزكاة لنا، فكذلك لا تحل لمن اعتقناه. هذا ظاهر الحديث، ولكن قال الخطابي: فأما موالى بنى هاشم؛ فإنه لاحظ لهم في سهم ذوى القربى، فلا يجوز أن تحرم الصدقة. ويشبه أن يكون إنما نهى عن ذلك تنزيهاً له، وقال: «موالى القوم من أنفسهم» على سبيل التشبيه في الامتنان بهم، والاقتداء بسيرتهم في اجتناب مال الصدقة التى هى أوساخ الناس، وكان رسول الله ﷺ يكفى مثوته، فنهى عن أخذ الزكاة.

الحديث الثانى عن عبد الله بن عمرو: قوله: «ولا لذي مرة سوى» «نه»: المرة القوة والشدة، والسوى: صحيح الأعضاء. وفى الغريبين: أى ذى عقل وشدة. «حس»: أصل المرة من قولهم: أمررت الحبل إذا أحكمت فتله. واختلفوا فى القوى القادر على الكسب، هل تحل

[١٨٢٩] صحيح انظر صحيح الجامع (١٦٦٣)، صحيح النسائي (٢٤٤٩) بلفظ (إن مولى القوم منهم)، وانظر الإرواء (٨٨٠).

[١٨٣٠] صحيح. انظر صحيح الجامع (٧٢٥١).

١٨٣١ - \* ورواه أحمد، والنسائي، وابن ماجه عن أبي هريرة. [١٨٣١]

١٨٣٢ - \* وعن عبيد الله بن عدي بن الحيار، قال: أخبرني رجلان أنهما أتيا النبي ﷺ وهو في حجة الوداع، وهو يقسم الصدقة، فسألاه منها، فرفع فينا النظر وخفضه فرأنا جلدتين، فقال: «إن شئتما أعطيتكما، ولا حظ فيها لغني ولا لقوي مكتسب». رواه أبو داود. والنسائي [١٨٣٢].

١٨٣٣ - \* وعن عطاء بن يسار، مرسلاً، قال: قال رسول الله ﷺ «لا تحل الصدقة لغني إلا لخمسة: لغاز في سبيل الله، أو لعامل عليها، أو لغارم، أو لرجل اشتراها بماله، أو لرجل كان له جار مسكين فتصدق على المسكين فأهدى المسكين للغني» رواه مالك، وأبو داود. [١٨٣٣]

له الصدقة أم لا؟ فذهب أكثرهم إلى أنه لا تحل، وهو قول الشافعي. وقال أصحاب أبي حنيفة: تحل له إذا لم يملك مائتي درهم.

أقول: وفي ظاهر تفسير صاحب الغريين: أي ذى عقل وشدة، إشارة إلى أن مجموع قوله: «ذى مرة سوى» كناية عن كونه كسواً؛ فإن من كان ظاهر القوة، غير أنه أخرج لا كسب له فتحل له الزكاة. وفيه أن من له رجاحة في العقل، ومثانة في الجسم لا يرضى بهذه الذلة والضعفة لنفسه، ولا يبتغي له ذلك، فإنه مناف لحال المؤمن المكرم.

الحديث الثالث عن عبيد الله: قوله: «إن شئتما أعطيتكما» فإن قلت: كيف يصح هذا جواباً؛ فإن ظاهر الجواب أن يقول: لا أعطيتكما لأنكما جلدان قويان ولا حظ لقوى مكتسب؟ قلت: فيه جوابان: أحدهما لا أعطيتكما لأن الصدقة ذلة وهوان فإن رضيتما بذلك أعطيتكما. وثانيهما: أنها حرام على الجلد، فإن شئتما تناول الحرام أعطيتكما، قاله تويخاً وتغليظاً.

الحديث الرابع عن عطاء: قوله: «أو لغارم» «مظ»: هو الذي استدان ديناً ليصلح به بين الطائفتين وقع بينهما التشاجر في دية أو دين، فيستدين رجل يودى الدين أو الدية ويصلح بينهما، فيجوز له أخذ الزكاة ليؤدى ذلك الدين أو الدية، وإن كان غنياً. قال الإمام في التفسير الكبير: الغرم في اللغة لزوم ما يشق، وسمى الدين غرمًا؛ لكونه شاقاً ولازماً، فالدين إن حصل بسبب معصية لا يدخل في الآية؛ لأنه إغارة على المعصية وإلا فهو قسمان: قسم حصل بسبب الضروريات كالنفقة، وقسم حصل بسبب حالات وإصلاح ذات بين. والقسمان داخلان في الآية.

[١٨٣١] صحيح. انظر التخرج السابق، والإرواء (٨٧٧)

[١٨٣٢] قال الشيخ: إسناده قوى.

[١٨٣٣] صحيح. انظر صحيح الجامع (٧٢٥٠)، صحيح أبي داود (١٤٣٩)، والإرواء (٨٧٠).

١٨٣٤- \* وفي رواية لأبي داود عن أبي سعيد: «أو ابن السبيل». [١٨٣٤]

١٨٣٥- \* وعن زياد بن الحارث الصدائي، قال: أتيت النبي ﷺ فبايعته، فذكر حديثًا طويلًا، فأتاه رجل فقال: أعطني من الصدقة. فقال له رسول الله ﷺ: «إن الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات، حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء؛ فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك» رواه أبو داود. [١٨٣٥]

قوله: «اشترأها بماله» فإن قلت: ما فائدة قيد الاشتراء بالمال، وكذا قوله: «جار مسكين» إلى آخره زيادة في الكلام وكان يكفي أن يقال: اشتراه، أو أهدي إليه؟ قلت: أما الأول فتنبه على أن ما يعطى للأصفياء يصير ملكًا لهم، ومالا من الأموال، فيجوز إبداله بمثله من المال. وأما الثاني: فإن الغالب في الهدايا التواد والتحاب، والمرء إنما يهدي ليستكثر وينعطف عليه، وهو أحق بالجار لاسيما إذا كان مسكينًا، ومن ثم أعاده مرارًا.

الحديث الخامس عن زياد بن الحارث: قوله: «حكم فيها هو» فقوله: «هو» تأكيد، إذ ليس هنا صفة جرت على غير من هو له. و«حتى» بمعنى إلى أن. قوله: «فجزأها ثمانية» «خط»: فيه دليل على أنه لا يجوز جمع الصدقة كلها في صنف واحد، وأن الواجب تفريقها على أهل السهام بحصصهم. ولو كان معنى الآية بيان المحل دون بيان الحصص لم يكن للتجزئة معنى، يدل على صحة ذلك قوله ﷺ: «أعطيتك». قال الإمام في التفسير الكبير في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ (١) الآية: لا دلالة فيها على قول الشافعي رضى الله عنه في أنها لا بد في صرفها إلى الأصناف؛ لأنه إعلام للأمة يجعل جملة الصدقات لهؤلاء الأصناف؛ فاما أن صدقة زيد بعينها توجب توزيعها على الأصناف كلها فلا، كما أن قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ (٢) الآية توجب تقسيم الخمس على الطوائف من غير التوزيع بالاتفاق، يعني لم يقل أحد: إن كل شيء يفتح بعينه يجب تفريق ذلك الشيء على الطوائف كلها. وأيضًا إن الحكم الثابت في مجموعه لا يوجب ثبوته في كل جزء من أجزائه.

قال محيي السنة في معالم التنزيل: واختلف الفقهاء في كيفية قسم الصدقات، فلهب جماعة إلى أنه لا يجوز صرف كلها إلى بعضهم مع وجود سائر الأصناف. وهو قول عكرمة، وبه قال الشافعي رضى الله عنه، وقال: يجب أن تقسم زكاة كل صنف من ماله على الموجودين من الأصناف قسمة على السواء، ثم حصة كل صنف لا تجوز أن تصرف إلى أقل من ثلاثة منهم،

[١٨٣٤] صحيح. انظر صحيح الجامع (٧٢٥٠)، صحيح أبي داود (١٤٤٠).

[١٨٣٥] موضوع. انظر ضيف الجامع (١٦٤٢). الضعيفة ١٣٢٠، الإرواء (٨٥١).

(١) التوبة: ٦٠

(٢) الأنفال: ٤١

## الفصل الثالث

١٨٣٦- \* عن زيد بن أسلم، قال: شرب عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه لبنًا فأعجبته، فسأل الذي سقاه: من أين هذا اللبن؟ فأخبره أنه وردَّ على ماءٍ قد سمَّاه، فإذا نَعَم من نَعَم الصدقة وهم يسقون، فحلَّبوا من البانها فجعلته في سِقائي فهو هذا فادخل عمرُ يده، فاستقاه. رواه مالك، والبيهقي في «شعب الإيمان» [١٨٣٦].

إن وجد ثلاثة. وذهب جماعة إلى أنه لو صرف الكل إلى صنف واحد من هذه الأصناف أو إلى شخص واحد منهم جاز. وإنما سمي الله تعالى الأصناف الثمانية إعلامًا منه أن الصدقة لا تخرج من هذه الأصناف لا إيجابًا لقسمها بينهم جميعًا. يدل عليه إيراد الآية بأداة الحصر، أي إنما الصدقات لهؤلاء الأصناف لا لغيرهم. وهو قول عمر وابن عباس رضي الله عنهما، وبه قال سعيد بن جبير وعطاء، وإليه ذهب سفيان الثوري، وأصحاب أبي حنيفة. وقال أحمد: يجوز أن يضعها في صنف واحد، وتفريقها أولى. وقال مالك: يتحرى موضع الحاجة منهم، ويقدم الأولى فالأولى، وإن رأى الحاجة في الفقراء في عام أكثر قدمهم، وإن رأى في عام في صنف آخر حولها إليهم. وكل من دفع إليه صدقته لا يزيد على قدر الاستحقاق. وقال القاضي: قول الأئمة الثلاثة جواز الصرف إلى صنف واحد، واختاره بعض أصحابنا.

قوله: «فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك» ما أحسن هذا الجواب وما ألطفه وما أنصفه! إذ لو قال: ما أعطيتك فإنك لن تستحقها ولا أنت أهل لها، لاشمأز ونفر، ولكن بعثه على التفكير، وأن يوازن حاله على حكم الله، فيقف على أنه لا يستحقها، ففيه إيجاز من وجه، وإطناب من وجه، فليتأمل.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن زيد بن أسلم: قوله: «على ماء» أي مكان فيه ماء اليوم. قوله: «فاستقاه» هذا غاية الورع والتزهد عن الشبه.

---

[١٨٣٦] قال الشيخ: ضعيف لانتقاعه بين زيد بن أسلم وعمر.

## (٥) باب من لاتحل له المسألة ومن تحل له

### الفصل الأول

١٨٣٧- \* عن قبيصة بن مخارق، قال: تحملتُ حَمَالَةً. فأتيتُ رسول الله ﷺ أسأله فيها، فقال: «أقم حتى تأتينا الصدقة: فنأمر لك بها»، ثم قال: «ياقبيصة! إن المسألة لاتحل إلا لأحد ثلاثة: رجلٌ تحملَ حَمَالَةً فحلَّتْ له المسألة حتى يُصَيِّبها ثم يُمسِك. ورجلٌ أصابته جائحةٌ اجتاحت ماله فحلَّتْ له المسألة حتى يُصَيِّب قِوَامًا من عيش، أو قال: سِدَادًا من عيش، ورجلٌ أصابته فاقةٌ حتى يقوم ثلاثة من ذوي

## باب من لاتحل له المسألة ومن تحل له

### الفصل الأول

الحديث الأول عن قبيصة: قوله: «تحملت حَمَالَةً» أى تكفلت دينًا. «مع»: الحَمَالَة -بفتح الحاء- المال الذي يتحمله الإنسان، أى يستدينه ويدفعه فى إصلاح ذات السنين، وإنما تحل له المسألة ويعطى من الزكاة بشرط أن يستدين لغير معصية.

قوله: «حتى يصيبها» الضمير ليس براجع إلى «المسألة»، ولا إلى «الحَمَالَة» نفسها بل إلى معناها، أى يصيب ما حصل له من المسألة، أو ما أدى من الحَمَالَة، وهى الصدقة. قوله: «جائحة» «نه»: الجائحة: الأفة التى تهلك الثمار والأموال، وتناصلها، وكل مصيبة عظيمة، وفتنة مثيرة. «جائحة» اسم فاعل من جاحته تجوحه إذا استأصلته.

قوله: «قوامًا» أى ما يقوم بحاجته الضرورية «مع»: القوام والسداد - بكسر القاف والسين - وهما بمعنى ها هنا، وهو ما يغنى من الشيء، وما تسد به الحاجة، وكل شئ يسد به شئ. فهو سداد بكسر السين.

أقول : بالغ فى الكف عن المسألة، حتى شبه السائل بالمضطر الذى تحل له أكل الميتة إلى أن يسد رمقه، وأبلغ منه قوله: «حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجى» حيث «يقوم» وضع موضع «يقول»؛ لأن قوله: «لقد أصابت فلانًا فاقة» مقول للقول، فلا يناسب أن يقال: يقوم لقد أصابت فلانًا فاقة؛ لكن لاهتمام الشان وضع «يقوم» بدل «يقول»، جاعلا المقول حالا، أى يقوم ثلاثة قائلين هذا القول. ولمزيد الاهتمام أبرزه فى معرض القسم، وقيدهم بذوى العقول، حتى لا يشهدوا عن تخمين، وجعلهم من قومه؛ لأنهم أعلم بحاله. وقال الشارحون: هذا ليس من باب الشهادة، ولا يريد به التتصيص على أن الفاقة لا تثبت إلا بثلاثة شهود، إذ لم يسمع أن أحدًا من الأكمة قال به، ولم نجد لهذا العدد من الرجال مدخلا فى شئ من الشهادات، بل

الحِجَى من قومه: لقد أَصَابَتْ فَلَانًا فَاقَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ، حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ، أَوْ قَالَ: سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ. فَمَا سِوَاهُنَّ مِنَ الْمَسْأَلَةِ يَأْكُلُهَا صَاحِبُهَا سَحْتًا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

لعله ذكره على وجه الاستحباب وطريقة الاحتياط؛ ليكون أدل على براءة السائل عن التهمة وأدعى للناس إلى سد حاجته.

«مع»: «حتى يقوم» هكذا في جميع نسخ مسلم، وهو صحيح. قال الصنعاني: كذا وقع في كتاب مسلم، والصواب «يقول» باللام، وكذا أخرجه أبو داود. أقول: قد سبق أن «يقوم» أبلغ، والمقام له ادعى، وحذف القول في الكلام الفصيح شائع، قال تعالى ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ (١) أَيْ قُلْنَا لَقَدْ جِئْتُمُونَا.

قوله: «سحت» «نه»: السحت هو الحرام الذي لا يحل كسبه؛ لأنه يسحت البركة، أَيْ يُلْهِبُهَا. ويقال: مال فلان سحت، أَيْ لَا شَيْءَ عَلَى مَنْ اسْتَهْلَكَه، وَدَمَهُ سَحْتٌ، أَيْ لَا شَيْءَ عَلَى مَنْ سَفَكَهُ. واشتقاقه من السحت، وهو الإهلاك، والاستئصال.

أقول: قوله: «يأكلها صاحبها سحتًا» صفة لـ «سحت» والضمير الراجع إلى الموصوف مؤنث على تأويل الصدقة. وفائدة الصفة أن أكل السحت لا يجد للسحت الذي يأكله شبهة تجعلها مباحًا على نفسه، بل يأكلها من جهة السحت، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ (٢) أَيْ يَقْتُلُونَهُمْ عَلَى اعْتِقَادِ أَنْ قَتْلَهُمْ مَبَاحٌ، وَلَيْسَ حَقٌّ لَهُمْ عَلَيْهِمْ. والتعريف في «المسألة» إما للمعهد، فيكون الكلام في الزكاة، وإما للجنس، فيشمل التطوع والغرض. وقرينة الأولى التفصيل، لأن تحمل الحمالة لا يكون إلا للغارم، وإصابة الجائحة للشارع إنما يتصور في المساكين، وإصابة الفاقة للفقير. فإن قلت: ما وجه تخصيص «من أصابته الجائحة» بالمساكين، و«من أصابته الفاقة» بالفقير، وقد عقب كل بقوله «حتى يقيم» قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ؟ قلنا: الفرق ظاهر، فإن من أصابته الآفة السماوية، واستأصلت ثماره قد تبقى له الأرض والزرع، فيعطى ما يتقوم به من العيش، ولا يؤمر ببيع ما يبقى وإنفاقه على نفسه ولا يعنى بالمسكين إلا هذا. ومن ثم لم تطلب البيئة في إصابة الجائحة لظهورها كما تطلب في إصابة الفاقة. وتبين من هذا الفرق بين الفقير والمسكين، فلما خصصت المسألة بالزكاة المفروضة، علم أن حكم التطوع غير هذا. فإن قلت: فلم خص هؤلاء بالذكر دون سائرهم؟ قلت: لاندراج البقية فيهم، فإن الغارم، والغازي، والعامل، والمؤلفة قلوبهم يجمعهم معنى السعي في مصالح المسلمين، وأن الرقاب وابن السبيل من جنس الفقير والمسكين.

(١) الكهف: ٤٨.

(٢) البقرة: ٦١.

\* في متن المشكاة: «يُصِيبُ».



١٨٣٨- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثُرًا، فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَمْرًا، فَلْيَسْتَقِلَّ أَوْ لْيَسْتَكْثِرْ». رواه مسلم.

١٨٣٩- \* وعن عبدالله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مِرْعَةٌ لَحْمٍ» متفق عليه.

«مظ»: من لم يقدر على كسب لزمانة ونحوها جاز له السؤال بقدر قوت يومه، ومن قدر على الكسب، وتركه لاشتغاله بتعلم العلم، تجوز له الزكاة والصدقة، ومن تركه للتطوع من الصلاة والصيام ونحوهما فلا تجوز الزكاة، ويكره له صدقة التطوع. وأما من تخلى في نحو رباط، واشتغل بالطاعة والرياضة، وتصفية الباطن، فيستحب لواحد منهم أن يسأل صدقة التطوع، وكسرات الخبز، واللباس لهم. وينبغي للسائل أن ينوى الكفاف لهم لا لنفسه إن لم يكن منهم، لكن لا يكره أن يأكل معهم، وأن يترك الإلحاح بل يقول: من يعطى شيئاً لرضى الله، ولا يواجه أحداً بعينه، فإن أعطى دعاء، وإن لم يعط لم يسخط، ومن لم يقم بهله الشرائط كان إثمه أكثر من أجره، ولا يجوز للسائل أن يأخذ لهم الزكاة لاقتدارهم على الكسب.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أموالهم» بدل اشتمال من «الناس»، وقوله: «تكثر» مفعول له، وقد تقرر عند العلماء: أن البدل هو المقصود بالذات، وأن الكلام سيق لأجله، فيكون القصد من سؤال هذا السائل نفس المال، والإكثار منه، لا دفع الحاجة، فيكون مثل هذا المال كنزاً يترتب عليه قوله: «فإنما يسأل جمراً» ونحوه قوله تعالى: «والذين يكتزون الذهب والفضة - إلى قوله- يوم يحمى عليها»<sup>(١)</sup> سمي التكثر جمراً؛ لأنه مسبب عنه، كقوله تعالى: «إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا»<sup>(٢)</sup>.

قوله: «فليستقل أو ليستكثر» أى فليستقل الجمر أو ليستكثره، فيكون تهديداً على سبيل التهكم، أو فليستقل المسألة، فيكون تهديداً محضاً كقوله: «فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر»<sup>(٣)</sup>. «مظ»: معنى التكثر الإكثار من قدر قوته. وقوله: «فإنما يسأل جمراً» يعنى لا يجوز له أن يأخذ الزكاة والصدقة أكثر من قوته، فإن أخذها يكون ذلك سبباً لنار جهنم. وقلت: وما ذهبنا إليه أشمل؛ لأنه يتناول الأصناف الثمانية.

الحديث الثالث عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما: قوله: «مزعة لحم» أى قطعة يسيرة من اللحم. «خط»: هذا يحتمل معنيين: أحدهما أنه يأتي يوم القيامة ساقطاً ذليلاً، لا جاء له،

(١) التوبة: (٣٤: ٣٥)

(٢) أنشأ: ١٠

(٣) الكهف: ٢٩

١٨٤- \* وعن معاوية، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تُلْحَفُوا في المسألة، فوالله لا يسألني أحدٌ منكم شيئاً فتُخرجُ له مسألتُهُ مني شيئاً وأنا له كارهٌ؛ فَيُبَارِكُ له فيما أعطيتُهُ». رواه مسلم.

ولا قدر، من قولهم: لفلان وجه في الناس، أى قدر ومزلة. والثاني: أن يكون وجهه الذى يتلقى به الناس عظيماً لا لحم عليه، إما أن يكون لعقوبة نالت موضع الجناية، وإما أن يكون علامة وشعاراً يعرف، لا لعقوبة مسته. وحقق المعنى الأول الشيخ التوربشيتى حيث قال: عرفنا الله سبحانه أن الصور في الدار الآخرة تختلف باختلاف المعانى، قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ (١) فالذى يبدل وجهه لغير الله فى الدنيا من غير ما بأس وضرورة، بل للتوسع والتكسر نصيبه شين في الوجه بإذهاب اللحم عنه؛ ليظهر للناس صورة المعنى الذى خفى عليهم منه. وأقول: يمكن أن يحقق المعنى الثاني، فإن كثرة اللحم فى الوجه ونوره (٢) يدل على صفاء الوجه ووقاحته، وهو أمانة الإلحاح، فيعاقب بتزعه عنه.

الحديث الرابع عن معاوية: قوله: «لا تُلْحَفُوا» نه: أى لا تبالغوا فيها، يقال: ألحف فى المسألة يلحف إلحافاً، إذا ألح فيها ولزمها. قوله: «فَيُبَارِكُ له» شف: بالنصب بعد الفاء على معنى الجمعية، أى لا يجمع إعطائى أحداً شيئاً وأنا كاره فى ذلك الإعطاء، ويبارك الله فى ذلك الذى أعطيت به إياه. ونظيره قوله ﷺ: «لا يموت لمسلم ثلاثة من الولد فيلج النار» \* بالنصب. وأقول: الحديث نظير قوله تعالى: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ﴾ (٢) فى وجه الإعراب لا فى السمع؛ لأن معناه الطرد المسبب عن الحساب منقضى عنك، فكيف تطردهم؟ فالمنقضى الفعل المعلن. وفى الحديث المعلن هو المنقضى أى عدم السؤال الملح المخرج سبب البركة، فيفهم منه أن السؤال الملح سبب لعدم البركة، ولو روى بالرفع لم يقتصر إلى هذا التكلف، وجعله سبباً ومسيباً، بل يكون رفعاً على الإشراك، كقوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْذِنُ لَهُمْ فَيَعْتَلِرُونَ﴾ (٣).

«مح»: اتفق العلماء على النهى عن السؤال من غير ضرورة، واختلف أصحابنا فى مسألة القادر على الكسب بوجهين، أصحهما أنها حرام لظاهر الأحاديث، والثاني حلال مع الكراهة بثلاثة شروط: أن لا يذل نفسه، ولا يلج فى السؤال، ولا يؤذى المستول، فإن فقد أحد هذه الشروط فحرام بالاتفاق.

(١) آل عمران: ١٠٦.

(٢) الأنعام: ٥٢

(٣) المرسلات: ٣٦.

\* ذكرها بالتخفيف جواراً. وثنا الشيء: خرج من موضعه من غير أن يبين.

\*\* صحيح أخرجه ابن ماجه والترمذى والنسائى عن أبى هريرة «صحيح الجامع ٧٧٩١».

١٨٤١- \* وعن الزبير بن العوام، قال: قال رسول الله ﷺ «لَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ جَبَلُهُ فَيَأْتِي بِحُزْمَةٍ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ، فَيَبِيعُهَا، فَيَكْفَ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ». رواه البخاري .

١٨٤٢- \* وعن حكيم بن حزام، قال: سألت رسول الله ﷺ فأعطيني، ثم سألتُه فأعطيني، ثم قال لي: «يا حكيم! إن هذا المال خضرٌ حلوٌ، فمن أخذه بسخاوة نفسٍ بورك له فيه، ومن أخذه بإشرافِ نفسٍ لم يُبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع، واليد العليا خيرٌ من اليد السفلى». قال حكيم: فقلت: يا رسول الله! والذي بعثك بالحق لا أزرأُ أحدًا بعدك شيئًا حتى أفارق الدنيا. متفق عليه.

---

الحديث الخامس عن الزبير رضى الله عنه: قوله: «فكيف الله بها وجهه» «مظ»: يعنى فيمنع الله وجهه على أن يريق ماءه بالسؤال.

الحديث السادس عن حكيم بن حزام: قوله: «إن هذا المال خضر حلو» «مع»: شبه المال فى الرغبة فيه، والميل إليه، وحرص النفس عليه بالفاكهة الخضراء الحلوة، فإن الأخضر مرغوب فيه من حيث النظر، والحلو من حيث الذوق، فإذا اجتمعا زاد فى الرغبة. وفيه إشارة إلى عدم بقاءه ووخامة عاقبته. قال القاضى عياض: فى سخاوة النفس احتمالان: أظهرهما أنه عائد على الأخذ، ومعناه من أخذه بغير سؤال، ولا إشراف وطمع، بورك له فيه. والثانى: أنه عائد إلى الدفع، ومعناه: من أخذه ممن يدفعه منشراً يدفعه إليه طيب النفس لا بسؤال اضطره إليه أو نحوه مما لا يطيب معه نفس الدافع.

وأقول: لما وصف المال بما تميل إليه النفس الإنسانية بجبيلتها رتب عليها بالفاء أمرين أحدهما: تركها مع ماهى مجبولة عليها من الحرص، والشرة، والميل إلى الشهوات. واليه أشار بقوله: «ومن أخذه بإشراف نفس». وثانيهما: كفها عن الرغبة فيها إلى ما عند الله من الثواب، وإليه أشار بقوله «بسخاوة نفس» فكنى فى الحديث بالسخاوة عن كف النفس من الحرص والشرة، كما كنى فى الآية بتوقى النفس من الشح والحرص المجبولة عليه عن السخاء؛ لأن من توقى من الشح يكون سخيًا، مقلدًا فى الدارين «ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون»<sup>(١)</sup>.

قوله: «كان كالذي يأكل» «خط»: يريد أن سبيله سبيل من يأكل من ذى سقم وآفة،

١٨٤٣ - \* وعن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال وهو على المنبر وهو يذكر الصدقة والتعفف عن المسألة: «اليد العليا خير من اليد السفلى، واليد العليا هي المنفقة، واليد السفلى هي السائلة». متفق عليه.

فيزداد سقما، ولا يجد شبتا، فيتجع فيه الطعام. قوله: «واليد العليا» سيحىء البحث مستوفى في الحديث الذى يليه.

قوله: «لا أرأ أحدا بعدك» «نه»: أى لا أنقص بعدك مال أحد بالسؤال عنه، والأخذ منه من الرء، وهو النقصان، يقال: مارزأته ماله، أى ما نقصته. ويمكن أن يكون معناه: بعد سؤالك هذا. ويمكن أن يكون بمعنى غيرك.

أقول: اعلم أن تنزيل الرء بمعنى النقصان على اليد العليا، كما فسرہ ﷺ تارة باليد المنفقة، وأخرى بالمتعفة فى الحديث الذى يليه هو أن يقال: لما سمع أن اليد العليا أى اليد المنفقة التي نقص ما فيها من المال خير، بسبب تجريدها من اليد الآخذة بسبب ما سلب عنها صفة التجريد- قال مقسما بالله: لا أنقص مال أحد حتى يسلب عني صفة التجريد، أو سمع أن اليد المتعفة عن السؤال بسبب استغنائها عزيزة عند الناس «يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف»<sup>(١)</sup> وأن اليد السائلة بخلافها ذليلة- قال: لا أنقص من مال أحد حتى تحصل لى صفة المذلة والهوان.

الحديث السابع عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «والتعفف» تعفف بمعنى استعفف، كتعجل بمعنى استعجل. «نه»: الاستعفاف: طلب العفاف والتعفف: وهو الكف عن المحرام، والسؤال من الناس. وقيل: الاستعفاف: الصبر والنزاهة عن الشيء.

قوله: «اليد العليا هي المنفقة والسفلى هي السائلة» «مع»: هكلنا وقع فى صحيح البخارى ومسلم، وكذا ذكره أبو داود عن أكثر الرواة، وفى أخرى له عن ابن عمر: «العليا المتعفة» من العفة، رجح الخطابى هذه الرواية قال: لأن السياق فى ذكر المسألة والتعفف عنها. قال النواوى: وقلت: الصحيح الرواية الأولى، ويحتمل صحة الروایتين فالمنفقة أعلى من الآخذة، والمتعفة أعلى من السائلة. وفى هذا الحديث دليل لمذهب الجمهور أن اليد العليا هي المنفقة، والمراد بالعلو: علو الفضل والمجد. وقيل: الثواب.

وأقول: تحرير ترجيح الخطابى رواية «اليد العليا هي المتعفة» أن يقال: إن قوله: «وهو يذكر الصدقة والتعفف عن المسألة» كلام مجمل فى معنى العفة عن السؤال. وقوله: «اليد العليا خير من اليد السفلى» بيان له، وهو أيضا مبهم، فينبغى أن يفسر بالعفة ليناسب المجمل،

١٨٤٤ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: إن أناساً من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فأعطاهم، ثم سألوه فأعطاهم، حتى نفذ ماعنده. فقال: «ما يكون عندي من خير فلن أدخيره عنكم، ومن يستعِفْ يعِفْهُ الله، ومن يستغنْ يغْنِه الله، ومن يتصبر يُصْبِرْهُ الله، وما أعطى أحدٌ عطاءً هو خيرٌ وأوسعُ من الصبر». متفق عليه.

١٨٤٥ - \* وعن عمر بن الخطاب، قال: كان النبي ﷺ يُعطيني العطاء، فأقول: أعطه أفقر إليه مني. فقال: «خذهُ فتمولهُ، وتصدق به، فما جاءكَ من هذا المال وأنتَ غيرُ مشرفٍ ولا سائلٍ؛ فخذهُ. ومالا؛ فلا تُتبعه نفسك». متفق عليه.

وتفسيره باليد المستنقة غير مناسب للمجمل. وتحقيق الجواب: هذا إنما يتم إذا اقتصر على قوله: «اليد العليا هي المستنقة»، ولم يقبه بقوله: «واليد السفلى هي السائلة» للدلتما على علو المستنقة، وسفالة السائلة وذالتهما، وهي مما يستنكف منها، ويتعفف عن الانصاف بها، فظهر من هذا أن رواية الشيخين أرجح من إحدى روايتي أبي داود نقلًا ودراية؛ لأنها حيتثذ من باب الكناية، وهي أبلغ من التصريح، فيكون أرجح.

الحديث الثامن عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «ما يكون عندي» «ما» موصولة متضمنة معنى الشرط؛ فلذا صح دخول الفاء في خبره. فيه من المبالغة ما انتهى غايتها؛ لأنه رتب عدم الادخار على جمع المال، إذ لا يصدر مثل هذا إلا عن مبذل أريحي لا يخاف الفقر.

قوله: «يعفه الله» يريد أن من طلب من نفسه العفة عن السؤال، ولم يظهر الاستغناء يعفه الله، أى يصيره عفيفًا. ومن ترقى من هذه المرتبة إلى ما هو أعلى من إظهار الاستغناء من المخلق، لكن إن أعطى شيئًا لم يردّه، فيملأ الله قلبه غنى، ومن فار بالقدح المعلى وتصبر، وإن أعطى لم يقل فهو هو.

«مح»: «خير» مرفوع في جميع نسخ مسلم، وهو صحيح، وتقديره: هو خير كما وقع في رواية البخاري وفي رواية «خيرًا». أقول: وقوله: «عطاء» بمعنى معطى أى شيئًا، وقوله: «هو خير» صفته. وكذلك «خيرًا» نصبًا صفة، فالمعنى: إن الله تعالى أعطى كل شيء خلقه، وما أعطى أحداً شيئًا خيرًا من الصبر، لأنه جامع لمكارم الأخلاق.

الحديث التاسع عن عمر رضى الله عنه: قوله: «فتمولهُ» «مظ»: أى اقبله وأدخله في ملكك ومالك، والإشارة بقوله: «من هذا المال» إلى جنس المال، أو إلى ذلك المال. والظاهر أنه أجره عمل عمله فى سعى الصدقة، كما ينبى عنه حديث ابن الساعدي فى الفصل الثالث من

## الفصل الثاني

١٨٤٦ - \* عن سَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَسَائِلُ كُدُوحٌ يَكْدَحُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ، فَمَنْ شَاءَ أَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ، إِلَّا أَنْ يَسَالَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ أَوْ فِي أَمْرِ لَا يَجِدُ مِنْهُ بَدْءًا». رواه أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ. [١٨٤٦]

١٨٤٧ - \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ مَا يَغْنِيهِ، جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَسَآلَتُهُ فِي وَجْهِهِ خَمْشُوشٌ أَوْ خَدُوشٌ، أَوْ كُدُوحٌ».

هذا الباب، والإشراف على الشيء: الاطلاع عليه، والتعرض له، والمراد وأنت غير طامع فيه، ولا طالب له. قوله: «وما لا» أى وما لا يكون على هذه الصفة بل تكون نفسك تؤثّر وتعمل إليه فلا تتبعه نفسك، واطركه، فحذف هذه الجملة لدلالة الحال عليها.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن سمرة: قوله: «المسائل كدوح» - بالضم - جمع الكدح، كضرب وضروب. «فه»: الكدوح: الخدوش وكل أثر من خدش أو عض فهو كدح. ويجوز أن يكون مصدراً سمي به الأثر. والكدح فى غير هذا السعى والحرص والعمل. «مظ»: الكدوح - بفتح الكاف - مبالغة مثل صبور، وهو من الكدح بمعنى الجرح، يكدح بها الرجل، أى يهريق بالسؤال ماء وجهه، فكأنه جرحه.

أقول: ذهب إلى أن حمل الخبر على المبتدأ من باب الإسناد المجازى؛ فإن الكدوح هو السائل، وعلى الضم الحمل، من باب التشبيه، شبه أثر ذلة السؤال فى وجه السائل بأثر الجرح عليه. هذا مستقيم، وعليه مدار التركيب، لكن المطابقة بين المبتدأ والخبر مفقودة للجمع والأفراد. وإنما جمع «المسائل» ليفيد اختلاف أنواعها، ومن ثم استثنى بقوله: «إلا أن يسأل الرجل ذَا سُلْطَانٍ» أى ذَا حُكْمٍ ومَلِكٍ بيده بيت المال؛ فإنه يجوز له أن يسأل حقه من بيت المال. «خط»: وليس هذا على استباحة الأموال التى تحويها أيدي بعض السلاطين من غصب أموال المسلمين. «مع»: اختلفوا فى عطية السلطان، فحرمها قوم وأباحها قوم، وكرهها قوم. والصحيح أنه إن غلب الحرام فيما فى يده، حرمت، وإن لم يغلب الحرام فمباح إن لم يكن فى القابض مانع من استحقاق الأخذ. قوله: «أو فى أمر لا يجد منه بَدْءًا» قيل: أى من حمالة، أو جاتحة، أو فاقعة على ماسبق فى حديث قبيصة.

الحديث الثانى عن عبدالله: قوله: «خَمْشُوشٌ أَوْ خَدُوشٌ» «مظ»: هذه الألفاظ كلها متقاربة المعنى، وشك الراوى فى تلفظ رسول الله ﷺ بأى لفظ من هذه الألفاظ. وذهب التوربشتى

قيل: يارسول الله! وما يغنيه؟ قال: «خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي [١٨٤٧].

١٨٤٨ - \* وعن سهل بن الحنظلية، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنَ النَّارِ». قال الثُّفَيْلِيُّ، وهو أَحَدُ رَوَاتِهِ، فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: وَمَا الْغَنَى الَّذِي لَا يَنْبَغِي مَعَهُ الْمَسْأَلَةُ؟ قَالَ: «قَدَرًا مَا يُغْدِيهِ وَيُعْشِيهِ». وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: أَنْ يَكُونَ لَهُ شَبَعٌ يَوْمٌ، أَوْ لَيْلَةٌ وَيَوْمٌ». رواه أبو داود [١٨٤٨].

والقاضي: أن الألفاظ مباحة المغزى، و«أو» للتبويح لا للشك. فالخشد: قشر الجلد يعود ونحوه، والخمش: قشره بالافتقار، والكدح: العض. وهي في أصلها مصادر، لكنها لما جعلت أسماء للأثار جور جمعها. ولما كان السائل على ثلاثة أصناف: مقل، ومفرط، ومتوسط، ذكر هذه الآثار الثلاثة المتفاوتة بالشدة والضعف، أوردنا للتقسيم \* لا للترتيب.

قوله: «خمسون درهماً» «قضى» الحديث بظااهره يدل على أن من ملك خمسين درهماً أو عدلها أو مثلها من جنس آخر، فهو غنى لا يحل له السؤال وأخذ الصدقة. وبه قال ابن المبارك، وأحمد، وإسحاق رضى الله عنهم. والظاهر أن من وجد قدر ما يغديه ويمشيه على دائم الأوقات وفي أغلب الأوقات، فهو غنى، كما ذكر في الحديث الذي بعده، سواء حصل له ذلك بكسب يد، أو تجارة، لكن لما كان الغالب عليهم التصرف والتجارة، وكان يكفي هذا القدر أن يكون رأس مال يحصل بالتصرف فيه ما يسد الحاجة في غالب الأمر قدره تخميناً في هذا الحديث، وقدر في الحديث الثالث ما يقرب منه، وقال: «من سأل منكم وله أوقية أو عدلها» والأوقية يومئذ أربعون درهماً. فعلى هذا لا تنافي بينهما، ولا نسخ. وقيل: حديث «ما يعشيه» منسوخ بحديث «الأوقية» وهو بهذا الحديث، ثم هو منسوخ بما روى مرسلًا أنه قال: «ومن سأل الناس وله عدل خمس أواق، فقد سأل إلحافاً» وعليه أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله.

«مظ»: من كان له قوت غدائه وعشائه، لا يجوز له أن يسأل في ذلك اليوم صدقة التطوع، وأما الزكاة المفروضة فيجوز للمستحق أن يسألها بقدر ما يتم له نفقة سنة لنفسه وعياله وكسوته؛ لأن تفريق الزكاة لا يكون في السنة إلا مرة.

الحديث الثالث إلى الخامس عن حبشي: قوله: «فقر ملقح» «نه»: أى شديد يقضى بصاحبه إلى الدعاء، وهي التراب. «تو»: أى لا يكون عنده ما يفي به التراب.

[١٨٤٧] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٨٤٨] قال الشيخ: إسناده صحيح.

\* التقسيم: هو أن تذكر متعلداً ثم تضيف إلى كل منها ما هو له، قال الشاعر:

شيطان لو بكت الدماء عليهما	عيتي حتى توفنا بلهباب
لم يلبغا المعمار من حقيقهما	قدأ الشباب، وقرقة الأحباب

١٨٤٩ - \* وعن عطاء بن يسار، عن رجلٍ من بني أمية، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَلَهُ أَوْقِيَّةٌ أَوْ عِدْلُهَا؛ فَقَدْ سَأَلَ الْخُلَافَا». رواه مالك، وأبو داود، والنسائي. [١٨٤٩]

١٨٥٠ - \* وعن حُبشي بن جنادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحِلُّ لَغْنِي، وَلَا لِدِي مَرَّةً سَوِيًّا؛ إِلَّا لِدِي فَقِيرٌ مُدْقِعٌ، أَوْ غَرَمٌ مُقْطِعٌ. وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ لِيُثْرِي بِهِ مَالَهُ؛ كَانَ خُمُوشًا فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَرَضْفًا يَأْكُلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ، فَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْلِلْ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْثِرْ». رواه الترمذي. [١٨٥٠]

١٨٥١ - \* وعن أنس: أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْإِنصَارِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْأَلُهُ؛ فَقَالَ: «أَمَّا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ؟» فَقَالَ: بَلَى، حُلَسٌ نَلْبَسُ بَعْضُهُ وَنَبْطُ بَعْضُهُ، وَقَعْبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ. قَالَ: «إِخْتِي بِهِمَا»، فَأَتَاهُ بِهِمَا، فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ وَقَالَ «مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ؟» قَالَ رَجُلٌ: أَنَا أَخَذَهُمَا بِدَرْهَمٍ. قَالَ: «مَنْ يَزِيدُ عَلَى دَرْهَمٍ؟» مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، قَالَ رَجُلٌ: أَنَا أَخَذَهُمَا بِدَرْهَمَيْنِ؛ فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ. فَأَخَذَ الدَّرْهَمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا الْإِنصَارِيَّ، وَقَالَ: «اشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَأَنْبِذْهُ إِلَى أَهْلِكَ، وَاشْتَرِ بِالْآخَرِ قَدُومًا،

قوله: «أَوْ غَرَمٌ مُقْطِعٌ» «نه»: أى شديد شنيع، والمراد بهذا الغرم ما استدان لنفسه ولعِياله فى مباح. «الرضف»: الحجر المحمى، فجعل أكل الزكاة بغير استحقاق مبتلعا، كما جعل مانعها محمى على جبهته وجنبه وظهوره لإعراضه عن حكم الله، وعدم تلقيه بالقبول، واتكاله على ماله.

الحديث السادس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «حلس» الحلس: الكساء الذى يلى ظهر البعير تحت القتب. القعب: قلدح من خشب مقعر. قوله: «فانبد» إلى أهلك» أى أرم إليهم ليشتغلوا به، لتفرغ إلى مهمك من الكسب بحيث لا أرينك خمسة عشر يوماً، إنه ﷺ نهى نفسه عن أن يراه هذه المدة، والمراد نهى الرجل عن أن يحضر ويترك ما يهمه من الاكتساب والاحتطاب.

قوله: «أَوْ لِدِي دَمٌ مَوْجَعٌ» «نه، فا»: هو أن يتحمل دية فيسعى فيها حتى يؤديها إلى أولياء المقتول، وإن لم يؤدها قتلوا المتحمل عنه، وهو أخوه أو حميمه، فيرجعه قتله. فإن قلت: كيف طريقته عند علماء البيان؟ قلت: الدم كناية تلويحية\* عن القاتل، لأن من قوله: «لَا تَصْلِحُ الْمَسْأَلَةُ إِلَّا لِدِي دَمٌ» علم أن هناك غرامة شرعا. ودل ذلك على أنها واردة على

[١٨٤٩] أورد الشيخ الألباني فى صحيح الجامع (٦٢٨٣) بنحوه وقال: صحيح.

[١٨٥٠] ضعيف «ضعيف الجامع ١٧٨١».

\* كذا فى «ط» و«ك» وفى المتن «فانبد».

\* التلويح: ما يشار به إلى المطلوب من بعد مع خفاء، وسمى تلويحا ليعمد المطلوب ومنه فى حديث أم زرع: «عظيم الرماد» يدل على كثرة الجمرة، وكثرة إحراق الحطب، وعلى أنه مضياف إحد.



فأتني به»، فاتاه به. فشدّ فيه رسولُ الله ﷺ عودًا بيده، ثم قال: «أذهب فاحتطبْ وبيع، ولا أرينك خمسةَ عشرَ يومًا» فذهب الرجلُ يحتطبُ ويبيع، فجاءه وقد أصابَ عشرةَ دراهم، فاشترى ببعضها ثوبًا وببعضها طعامًا. فقال رسولُ الله ﷺ: «هذا خيرٌ لك من أن تسجى المسألةَ نكتةً في وجهك يومَ القيامة. إن المسألةَ لا تصلحُ إلا لثلاثة: لذي فقرٍ مدقع، أو لذي غُرمٍ مُقطع، أو لذي دمٍ مُوجع» رواه أبو داود، وروى ابن ماجه إلى قوله: «يومَ القيامة» [١٨٥١].

١٨٥٢ - \* وعن ابن مسعود، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَن أصابته فاقةٌ فأنزلها بالناس؛ لم تُسدْ فاقتة. ومَن أنزلها بالله، أو شكَّ اللهُ له بالغنى، إمّا بموتٍ عاجلٍ، أو غنى آجلٍ». رواه أبو داود، والترمذي [١٨٥٢].

قاتل متحمل عليه الغرامة، ثم وصفه بالموجع كناية أخرى رمزية\* عن كون القاتل أخاه، إما من جهة القرابة أو الدين، كقوله تعالى: ﴿فمن عفى له من أخيه شيء﴾<sup>(١)</sup> لأن وجع القلب مستلزم لقتل الشقيق.

الحديث السابع عن ابن مسعود: قوله: «مَن أنزلها بالله» قال في أساس البلاغة: نزل بالمكان، ونزل من علو، ومن المجاز نزل به مكروه، وأنزلت حاجتي على كريم. أقول: ففى الكلام استمارة تمثيلية؛ لأن الفاقة معنى، وقد نسبت إلى الإنزال، والإنزال يستدعي جسمًا ومكانًا، شبه حال الفاقة واستكفاء معرفتها من الله تعالى بالتوكل عليه، والوثوق به بحال من اضطره المكروه إلى نزول مكان يلجأ إليه، ثم استعمل في جانب المشبه ما كان مستعملًا في المشبه به من الإنزال بالمكان ليكون قرينة مانعة عن إرادة الحقيقة. وفي معناه قوله تعالى: ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره﴾<sup>(٢)</sup> ويلوغي أمره إمّا بموت عاجل أو غنى عاجل. «تو» المعنى: أو شكَّ الله له بالغنى، أى أسرع غناه. الغناء - بفتح الغين - الكفاية، من قولهم: لا يغنى غناءً - بالمد والهمز - ومن رواه بكسر الغين مقصورًا على معنى اليسار، فقد حرف المعنى؛ لأنه قال: تأتية الكفاية عما هو فيه إمّا بموت عاجل أو غنى عاجل. أقول: كذا في أكثر نسخ المصاييح، وجامع الأصول، وفي سنن أبى داود، والترمذى أو غنى آجلٍ وهو أصبح دراية كقوله تعالى: ﴿إن يكونوا فقراء يغفهم الله﴾<sup>(٣)</sup>.

[١٨٥١] قال الشيخ: إسنادهما ضعيف (أى إسنادهما أئبى لود وابن ماجه).

[١٨٥٢] قال الشيخ: هو حديث حسن لطريقه.

(٣) التور: ٣٢.

(٢) الطلاق: ٣

(١) البقرة: ١٧٨.

\* الرمز: ما يشار به إلى المطلوب من قرب مع الخفاء، وسُمى رمزا للطف الإشارة قال زهير:

وللميون رسالات مرودة تدرى القلوب معانيها لخصها.

## الفصل الثالث

١٨٥٣ - \* عن ابن القراسي، أن القراسي قال: قلت لرسول الله ﷺ: أسألُ يارسولَ الله؟ فقال النبي ﷺ: «لا، وإن كنتَ لأبدُ فسَلِ الصَّالحينَ». رواه أبو داود، والنسائي.

١٨٥٤ - \* وعن ابن السَّاعدي، قال: استعملني عمرُ على الصدقة، فلما فرغتُ منها وأديتها إليه، أمرَ لي بعمالة، فقلتُ: إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ، وَأَجْرِي عَلَى اللَّهِ، قال: خذْ ما أُعْطِيتَ، فَإِنِّي قَدْ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَمَلْنِي، فقلتُ مِثْلَ قَوْلِكَ، فقال لي رسولُ الله ﷺ: «إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ كُلَّ وَتَصَدَّقْ» رواه أبو داود. [١٨٥٤]

١٨٥٥ - \* وعن عليّ رضي الله عنه، أَنَّهُ سَمِعَ يَوْمَ عَرَفَةَ رَجُلًا يَسْأَلُ النَّاسَ. فقال: أَفَى هَذَا الْيَوْمِ، وَفِي هَذَا الْمَكَانِ تَسْأَلُ مَنْ غَيْرِ اللَّهِ؟ اخْفِظْهُ بِالذِّمَّةِ. . رواه رزين.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن القراسي: قوله: «أسأل» أي أسأل؟. قوله «وإن كنت» عطف على محذوف، أي لا تسأل الناس، وتوكل على الله تعالى على كل حال، وإن كان لا بد لك من سؤال فاسأل الصالحين. وخبر «كان» محذوف، و«لا بد» معترضة مؤكدة بين الشرط والجزاء. وفي وضع «الصالحين» موضع الكرماء إشارة إلى كل ما يمنحونه، وصون عرض السائل صونا ماء؛ لأن الصالح لا يمنح إلا من الحلال، ولا يكون إلا كريماً، لا يهتك العرض.

الحديث الثاني عن ابن الساعدي: قوله: «بعمالة» «مع»: هي بضم العين: مال يعطى العامل على عمله، و«عملني» بالتشديد أي أعطاني أجره عملي. وفي هذا الحديث جواز أخذ العوض على أعمال المسلمين، سواء كانت لدين أو لدنيا، كالقضاء، والحسبة وغيرهما، واختلف العلماء فيمن جاءه مال، هل يجب قبوله أو يستحب على ثلاثة مذاهب، الصحيح الذي عليه الجمهور: أنه مستحب إذا كان حلالاً.

الحديث الثالث عن علي رضي الله عنه: قوله: «أفَى هذا اليوم» أدخل همزة الإنكار على ظرف الزمان، وأتيه ظرف المكان، وقدمهما على عاملهما لمزيد الإنكار، المعنى: إن السؤال من غير الله منكر، لاسيما في يوم الحج الأكبر، وفي مكان يجتمع فيه وفد الله وروار بيته. ونحوه

١٨٥٦ - \* وعن عمر رضي الله عنه، قال : تَعْلَمُنَّ أَيُّهَا النَّاسُ أَنَّ الطَّمَعَ فَقْرٌ،  
وَأَنَّ الْإِيَّاسَ غِنًى، وَأَنَّ الْمَرْءَ إِذَا يَشَّ عَنْ شَيْءٍ اسْتَغْنَى عَنْهُ. رواه رزين.

١٨٥٧ - \* وعن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ يَكْفُلْ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا، فَاتَّكِفُلْ لَهُ بِالْجَنَّةِ؟» فقال ثوبان: أنا ؛ فكان لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا. رواه أبو داود، والنسائي [١٨٥٧].

قوله تعالى: ﴿أَبَاةٌ وَأَيَّاتُهُ وَرُسُولُهُ كَتَمْتَ تَسْتَهِزُّونَ﴾<sup>(١)</sup> [خطأهم] \* موقع الاستهزاء، حيث جعل المستهزأ به يلى حرف الإنكار. ويلحق به سؤال المساجد؛ لأن المساجد لم تبين إلا للعبادة. قوله: «فخفقه بالدرة» الخفق الضرب بالشئ العريض.

الحديث الرابع عن عمر رضي الله عنه: قوله: «تعلمن أيها الناس» أى لتعلمن كقوله: محمد تفقد نفسك. وفيه شلوذان: إيراد اللام فى أمر المخاطب المبني للفاعل، وحذفها مع العمل. ويحتمل أن يقال: إنها جواب قسم، واللام المقطرة هى المفتوحة، أى والله لتعلمن، يعنى إذا رجعتم إلى أنفسكم وتاملتم حق التأمل، وجدتم الأمر على ما أقول. و«أيها الناس» نداء عام متناول لجميع الأفراد، وقريب هذا النداء من قولهم إنا فعل كذا أيستها العصابة، من حيث الاختصاص. والأقرب إلى السلوقة أن لا يعصم هذا النداء؛ وأن لا تجعل السلام للاستفراق، بل يصرف الخطاب إلى الإنسان الكامل الحقيقي؛ وعلى هذا يكون حمل قوله «لتعلمن» على جواب القسم ظاهراً.

قوله «وإن الإيَّاس غنى» قال صاحب المغرب: الإيَّاس بمعنى اليأس، والواو فى قوله: «وإن المرأ إذا يش» إلى آخره داخلية بين المفسر والمفسر، كقولك: أعجبني ريد وكرمه. قوله: «الطمع فقر» تشبيه بحذف الأداة، والمعنى الجامع: كما أن الفقير لم يزل عنه الاحتياج كذلك الطامع الحرص لا يشبع، وكذا الغنى من اكتفى بما عنده عن الناس، كذلك الآيس القانع.

الحديث الخامس عن ثوبان: قوله: «مَنْ يَكْفُلْ لِي» أى من يضمن لى، من الكفالة، وهى الضمان. وقوله: «أَنْ لَا يَسْأَلَ» أن مصدرية، والفعل معها مفعول «يَكْفُلْ» أى من يلتزم لى على نفسه عدم السؤال. وفيه دلالة على شدة الاهتمام بشأن الكف عن السؤال.

«حسن»: عن معمر عن عائشة أنها كانت تقول: تعاهدوا ثوبان فإنه لا يسأل أحداً شيئاً، قال: وكانت تسقط منه العصا، أو السوط، فما يسأل أحداً أن يناوله، حتى ينزل فيأخذه.

[١٨٥٧] إسناده صحيح.

(١) التوبة : ٦٥ .

\* أى خطأهم فيما هو محل للاستهزاء، وهو الاستهزاء بالله ورسوله أى بكلامه وقرآنه، وحملة سنة رسول الله ﷺ وصبر عن ذلك بقوله: قل (لِإِلَهِهِ وَأَيَّاتِهِ وَرُسُولِهِ) رغم أن المستهزأ به هم القراء ليين أنهم من الله ورسوله بمكان، وجعل ذلك يلى حرف الاستهزاء ليدل على أن ذلك هو المقصود بالإنكار فيما أتوا به من الاستهزاء وذلك نحو قوله تعالى «لَآت فَمَلَّاتُ هَذَا بَالِغَتَا يَا إِبْرَاهِيمَ». ونحو ما ذكرت رمز شيخ البلاغيين عبد القاهر الجرجاني فى تعليقه عليها والله تعالى أعلم.

١٨٥٨ - \* وعن أبي ذر ، قال: دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَشْتَرُ عَلِيَّ: «أَنْ لَا تَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا»، قُلْتُ: نَعَمْ. قال: «وَلَا سَوْطَكَ إِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ فَتَاخُذَهُ». رواه أحمد. [١٨٥٨]

## (٥) باب الإنفاق وكراهية الإمساك

### الفصل الأول

١٨٥٩ - \* عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدِ ذَهَبًا، لَسَرَّيْ أَنْ لَا يَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَيْءٌ أَرْصِدُهُ لِلدَّيْنِ». رواه البخاري.

١٨٦٠ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ؛ إِلَّا

---

الحديث السادس عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «وهو يشترط علي» «علي» - بالشديد، وإن في قوله: «أَنْ لَا يَسْأَلَ» مفسرة دالة على النهي، لما في «يشترط» من معنى القول. ويجوز أن تكون مصدرية.

## باب الإنفاق وكراهية الإمساك

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «لسرني» جواب «لو» الامتناعية، فيفيد أنه لم يسره المذكور بعده، لما أنه لم يكن عنده مثل أحد ذهبًا، وفيه مبالغة، وذلك أنه ﷺ لم يسره كثرة مال ينفعه دينًا ودنيا، فكيف بما لا منفعة فيه؟ وفي التقييد بقوله: «ثلاث ليال» تسميم ومبالغة في سرعة الإنفاق، فلا تكون «لا» في قوله: «أَنْ لَا يَمُرَّ» رائدة كما في قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ﴾<sup>(١)</sup> على ما ذهب إليه المالكي في الشواهد والتوضيح.

وقوله: «إِلَّا شَيْءٌ أَرْصِدُهُ» أي أعدده وأحفظه، استثناء من قوله: «شئ» وجاز؛ لأن المستثنى منه مطلق عام، والمستثنى مقيد خاص. ووجه رفعه أن المستثنى منه في سياق النفي؛ لما مر أن جواب «لو» هاهنا في تقدير النفي كما في قوله تعالى: ﴿وَيَأْبَىٰ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نَوَاهُ﴾<sup>(١)</sup> على أنه يجوز أن يحمل على النفي الصريح في «أَنْ لَا يَمُرَّ» وعلى حمل - «إِلَّا» على الصفة.

---

[١٨٥٨] صحيح.

[١] الأعراف: ١٢.

[١] التوبة: ٣٢

مَلَكًا يَنْزِلَانِ، فيقولُ أحدهما: اللَّهُمَّ أعْطِ مُنْفَعًا خَلْقًا، ويقول الآخرُ: اللَّهُمَّ أعْطِ مُمَسْكًَا تَلَقًّا. متفق عليه.

١٨٦١ - \* وعن أسماء، قالت: قال رسول الله ﷺ: «أَنْفَقِي وَلَا تُحْصِي فِيْحْصِي اللَّهِ عَلَيْكَ، وَلَا تُوعِي فَيُوعِي اللَّهَ عَلَيْكَ، أَرْضَخِي مَا اسْتَطَعْتِ». متفق عليه.

١٨٦٢ - \* وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنْفَقْ يَا بَنَ آدَمَ أَنْفَقْ عَلَيْكَ». متفق عليه.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: «ما من يوم» «ما» بمعنى ليس، و«يوم» اسمه، و«من» زائدة، و«يصبح العباد» صفة «يوم»، و«ملكان» مستثنى من متعلق محذوف هو خبر «ما» المعنى: ليس يوم موصوف بهذا الوصف ينزل فيه أحد إلا ملكان يقولان: كَيْت وكَيْت. فحذف المستثنى منه، ودل عليه بوصف الملكين بـ «ينزلان». ونظيره في مجيء الموصوف مع الصفة بعد إلا في الاستثناء المفرغ قولك: ما اخترت إلا رفيقًا منكم، التقدير: ما اخترت منكم أحدًا إلا رفيقًا، وهو من أمثلة «كتاب المفتاح».

قوله «خلقًا» «نه»: أي عرضًا، يقال: خلف الله لك خلقًا بخير، وأخلف عليك خيرًا، أي أبدلك بما ذهب منك، وعرضك منه. «وأعط» الثاني مشاكلة للآخر.

الحديث الثالث عن أسماء: قوله: «ولا تحصى» «تو»: الإحصاء الإحاطة بالشئ حصرًا وتعدّدًا، والمراد به ما هنا عد الشئ للتبقيّة، وإدخاره للاعتداد به، وترك الإنفاق منه في سبيل الله. وقوله: «فيحصى الله عليك» محتمل لوجهين: أحدهما أنه يحبس عنده مادة الرزق، ويقلله بقطع البركة حتى يصير كالشئ المحدود، والآخر: أنه يحاسبك عليه في الآخرة.

قوله: «ولا توعي» الإيعاء: حفظ الامتعة بالوعاء، وجعلها فيه. والمراد به أن لا تمنعي فضل الزاد عن اقتدر إليه، فيوعي الله عنك، أي يمنع عنك فضله، ويسد عليك باب المزيد.

أقول: ويمكن أن تنزل هاتان القريتان أعنى: «لا تحصى فيحصى الله عليك ولا توعي فيوعي الله عليك» على نفى تينك القريتين، أعنى: اللهم أعط منفقًا خلقًا، وممسكًا تَلَقًّا. ويقال: إنه لم يعلم من قوله: «أعط منفقًا خلقًا» كمية الإنفاق، فيبين بقوله: «لا تحصى» أن المراد منه الكثرة دون القلة؛ لأن الإيعاء من العبد: الإمساك، ومن الله: التلّف إما بالحادثة، أو الوارثة. ففيه المشاكلة بين قوله: «فيحصى الله عليك»، وبين قوله: «فيوعي الله عليك»، لأن الأصل أن يقال: فيوعي الله عنك - كما مر - فلما بين لها حالة الإعسار والإنفاق فيها، أتبعها بحالة الإعسار، أي لا تترك الإنفاق حائلًا ما استطعت. والرضخ: العطية القليلة.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أَنْفَقْ» «غَب»: نفق الشئ مضى ونفذ، ونفقت الدابة نفوقًا إذا ماتت، ونفقت الدراهم: إذا فئت. أقول: فقوله: «أنفق عليك»

١٨٦٣ - وعن أبي أمامة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يا بن آدم ! إن تبذل الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك ، ولا تلام على كفاف ، وأبدأ بمن تقول » . رواه مسلم .

١٨٦٤ - \* وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل البخيل والمتصدق ، كمثل رجلين عليهما جتان من حديد ، قد اضطرت أيديهما إلى ثدييهما وتراقبيهما ، فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه ، والبخيل كلما هم بصدقة قلصت ، وأخذت كل حلقة مكانها » . متفق عليه .

مشاكلة ؛ لأن إنفاق الله تعالى لا ينقص من خزائنه شيئاً . قال : « يد الله ملائ ، لا تفيضها نفقة سحا الليل والنهار » \* ، وإليه يلح قوله تعالى : « ما عندكم ينفد وما عند الله باق » (١) .

الحديث الخامس عن أبي أمامة : قوله : « إن تبذل الفضل مبتداً وخير » خير ، أى بذل الزيادة على قدر الحاجة خير لك ، وإمساكه شر لك ، وإن حفظت من مالك قدر حاجتك لا لوم عليك ، وإن حفظت ما فضل على قدر حاجتك ، فأنت بخيل ، والبخيل ملوم .

قوله : « وأبدأ بمن تقول » « نه » : يقال : عال الرجل عياله يعملهم : إذا قام بما يحتاجون إليه من قوت وكسوة وغيرهما . فإن قلت : قوله : « أبدأ بمن تقول » إن تعلق بقدر حاجة العيال وكفافهم ، لا يستقيم ؛ لأن البدء يقتضى الترتيب ، والانتهاء إلى غير العيال ، وكذا إن تعلق بالفضل عن كفافهم ؛ لما يلزم منه أن ما يفضل عنهم ينفق عليهم . قلت : الوجه أن يفسر الفضل بما يزيد على ما يحصل منه الكفاف ، فحينئذ يبدأ بالأهم فالأهم . ويؤيد هذا التأويل حديث أبي هريرة « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، وأبدأ بمن تقول » \* وعلى هذا يحسن قوله : « ولا تلام على كفاف » أى لا تلم إن حفظت رأس مال تشق من ربحه ، فكأنه ﷺ رخص هذا القدر من المال ، لمن لا قوة له فى التوكل التام . وإنما سمى كفافاً ؛ لأنك تكف به وجهك عن الناس ، قاله فى الفائق . وقيل : الكفاف : ما لا يفضل عن الشيء ، ويكون بقدر الحاجة إليه .

الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه : قوله : « جتان » « نه » : أى وقتان . ويروى بالباء الموحدة ، تشبیه جبة اللباس ، وكذا فى شرح السنة روى بهما . « مسح » : « جتان » بالتون فى هذا الموضع بلا شك ولا خلاف . أقول : وهو أنسب ؛ لأن الدرع لا يسمى جبة بالبلاء بل بالتون ، وأنشد الأعرشى :

(١) التحل : ٩٦ .

\* صحيح رواه أحمد والترمذى وابن ماجه والبيهقى عن أبي هريرة ، وقد مر برقم « ٩٢ » وانظر صحيح الجامع ٨٠-٦٦ » وتكمته « أرايتم ما أتفق منذ خلق السموات والأرض ؟ . فإنه لم يفض ما فى يده ، وكان عرشه على الماء ، ويده الميزان يخفض ويرفع » .

\* أخرجه البخارى وأبو داود والنسائى عنه « صحيح الجامع ٣٢٨١ » .

١٨٦٥ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «اتقوا الظلم؛ فإن الظلمَ ظلماتٌ يومَ القيامةِ. واتقوا الشَّحَّ؛ فإنَّ الشَّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ: حملهم على أنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ، واستَحَلُّوا محارِمَهُمْ». رواه مسلم.

كنت المقدم غير لابس جنة بالسيف تضرب معلما إبطالها

«خط»: وحقيقة المعنى: أن الجواد إذا هم بالشفقة، اتسع لذلك صدره وطاوعته يده، فامتدتا بالعطاء والبلد، والبخل يضيق صدره وتقبض يده عن الإتفاق في المعروف.

أقول: ومن هذا ظهر أن «جعل» بمعنى طفق. ودل على خبره قوله: «كلما» أى جعل السخى يتسع صدره كلما أراد التصدق، وأوقع المتصدق مقابلا للبخل، والمقابل الحقيقي السخى: إيلاناً بأن السخاوة هى ما أمر به الشرع، وندب إليه من الإتفاق، لا ما يتعناه الميزون، وخص المشبه بهما بلبس الجنتين من الحديد، إعلاماً بأن القبض والشح من جملة الإنسان وخلقه، ومن ثم أضاف الشح إليه فى قوله تعالى: «ومن يوق شح نفسه» (١). وأن السخاوة من عطاء الله وتوفيقه يمنحها من يشاء من عباده المخلصين، وخص اليد بالذكر؛ لأن السخى والبخل يوصفان بسط اليد وقبضها، فإذا أريد المبالغة فى البخل، قيل: يده مغولة إلى عنقه، وتلده وتراقبه. وإنما عدل من الغل إلى الدرع لتصوير معنى الانبساط والتقص، والاسلوب من التشبيه المعروق، شبه السخى الموفق إذا قصد التصدق يسهل عليه ويطاوعه قلبه بمن عليه الدرع ويده تحت الدرع، فإذا أراد أن يخرجها منها ويتزعاها يسهل عليه، والبخل على عكسه، والله أعلم.

الحديث السابع عن جابر: قوله: «اتقوا الظلم» «مع»: عن القاضى عياض: هو على ظاهره، فيكون ظلمات على صاحبه لا يهتدى يوم القيامة بسبب ظلمه فى الدنيا، كما أن المؤمن يسمى بنور هو مسبب عن إيمانه فى الدنيا. قال الله تعالى: «نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم» (٢). ويحتمل أن الظلمات هنا الشدائد، وبه فسر قوله تعالى «قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر» (٣) أى شدائدهما.

وأقول: أفرد المبتدأ وجمع الخبر دلالة على إرادة الجنس، واختلاف أنواع الظلم الذى هو سبب لأنواع الشدائد فى القيامة من الوقوف فى العرصات، والحساب، والمرور على الصراط، وأنواع العقاب فى النار، ثم عطف الشح الذى هو نوع من أنواع الظلم على الظلم ليشعر بأن الشح أعظم أنواعه؛ لأنه من نتيجة حب الدنيا وشهواتها، ومن ثم علله بقوله: «فإن الشح أهلك من كان قبلكم» ثم علله بقوله: «حملهم على أن سفكوا الدماء» على سبيل الاستئناف؛ فإن

(١) التحريم: ٨.

(٢) البقرة: ١٧٧.

(٣) الأنعام: ٦٣.

١٨٦٦ - \* وعن حارثة بن وهب ، قال : قال رسول الله ﷺ : «تصدقوا فإنه يأتي عليكم زمانٌ يمشي الرجلُ بصدقته فلا يجدُ من يقبلها، يقول الرجلُ: لو جئت بها بالأمس لقبيلتها، فأما اليوم فلا حاجة لي بها». متفق عليه.

١٨٦٧ - \* وعن أبي هريرة، قال : قال رجلٌ : يا رسول الله ! أي الصدقة أعظمُ أجراً؟ قال : «أن تصدق وأنت صحيحٌ شحيحٌ، تخشى الفقر، وتأمل الغنى، ولا تمهل؛ حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا، ولفلان كذا، وقد كان لفلان». متفق عليه.

استحلال المحارم جامع لجميع أنواع الظلم من الكفر والمعاصي، وعطفه على سفك الدماء من عطف العام على الخاص عكس الأول. وإنما كان الشح سبب سفك الدماء واستحلال المحارم؛ لأن في بذل الأموال ومواساة الإخوان التحاب والتواصل، وفي الإمساك والشح التهاجر والتقاطع، وذلك يؤدي إلى التشاجر والتفاور من سفك الدماء، واستباحة المحارم، فظهر منها أن السياق وارد في الشح، وذكر الظلم توطئة وتمهيداً للذكر، فكان إيراد هذا الحديث في هذا الباب آخرى وأولى من ذكره في باب الظلم.

الحديث الثامن عن حارثة: قوله: «يأتي عليكم زمان» الخطاب لجنس الأمة، والمراد بعضهم، كما في قوله تعالى: «ويقول الإنسان إذا مات لسوف أخرج حياً»، (١) «الكشاف» لما كانت هذه المقالة موجدة فيمن هو من جنسهم، صبح إسناده إلى جميعهم، كما يقولون: بنو فلان قتلوا فلاناً، وإنما القاتل رجل منهم. ولعل ذلك الزمان زمن ظهور أسراط الساعة، كما ورد في الصحيح: «لا تقوم الساعة حتى يكثر المال فيفيض حتى يخرج الرجل ركاة ماله فلا يجد أحداً يقبلها منه».\*

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وأنت صحيح شحيح» أي تصدق في حال صحتك، واختصاص المال بك، وتشح نفسك بأن تقول: لا تلتف مالك كيلا تصير فقيراً؛ فإن الصدقة في هذه الحالة أشد مراعاة للنفس. و«فلان» كناية عن الموصى له. وقوله: «ولا تمهل» عطف على «تصدق» وكلاهما خبر مبتدأ محذوف، أي أفضل الصدقة أن تصدق حال حياتك، وصحتك مع احتياجك إليه، واختصاصك به، لا في حال سقمك، وسباق موتك؛ لأن المال حينئذ خرج منك، وتعلق بغيرك. ويشهد لهذا التأويل حديث أبي سعيد في الفصل الثاني من هذا الباب «لأن تصدق المرء في حياته بدرهم خير له من أن يتصدق بمائة عند موته».\*

(١) مريم: ٦٦

\* صحيح أخرجه مسلم عن أبي هريرة بنحوه «صحيح الجامع ٧٤٢٩».

\*\* ضعيف أخرجه أبو داود وابن حبان «ضعيف الجامع ٤٦٤٦».



١٨٦٨ - \* وعن أبي ذر، قال: انتهيتُ إلى النبي ﷺ وهو جالسٌ في ظلِّ الكعبة، فلما رأيته قال: «هُمُ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ». فقلتُ: فذاك أبي وأمي، مَنْ هُم؟ قال: «هُمُ الْأَخْسَرُونَ أَمْوَالاً، إِلَّا مَنْ قَالَ: هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا، مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ، وَقَلِيلٌ مَا هُمْ». متفق عليه.

## الفصل الثاني

١٨٦٩ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله: «السُّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ، قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ، قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ، بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ. وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ، بَعِيدٌ مِنَ

الحديث العاشر عن أبي ذر: قوله: «هُمُ الْأَخْسَرُونَ» هُمُ ضمير مبهم يفسره ما بعده من الخبر، كقولك: هـي العرب تقول ما شئت. و«الْأَخْسَرُونَ» فيه نوع إبهام، فبين بقوله: «هُمُ الْأَكْثَرُونَ» ونحوه في الإبهام والتبيين - اللهم إلا أن يحمل على التغليظ - قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (١) فالأكثرون هم المنهمكون في الدنيا، المتهاكرون فيها، الذين «يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ» \*، واستثنى منه من يستغرض جهده في الإنفاق ويذل طاقته فيه.

قوله: «قَالَ هَكَذَا» «هـ»: العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال، وتطلقه على غير الكلام، فيقول: قال بيده، أي أخذ، وقال برجله، أي مشى، وقال بالماء على يده، أي قلب، وقال بثوبه، أي رفعه، كل ذلك على المجاز والانتساع. وقال في الحديث بمعنى أشار، و«هَكَذَا» صفة مصدر محذوف، أي أشار بيده إشارة مثل هذه الإشارة. وقوله: «مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ» بيان للإشارة، والأظهر أن يتعلق بالفعل لمجيء «وَعَنْ يَمِينِهِ» وأنها للمجاوزة والبعد. وخص «عَنْ» باليمين والشمال؛ لأن الغالب في الإعطاء صدوره عن اليمين. وقوله: «وَقَلِيلٌ مَا هُمْ» «ما» رائدة مؤكدة للقلّة «وهم» مبتدأ و«قليل» خبره مقدم عليه، قدم اختصاصاً، وأن الأكثر من المكثرين ليسوا على هذه الصفة، والله أعلم.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: «السُّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ» التعريف في السُّخِيِّ والبخيل للعهد الذهني، وهو ما عرف شرعاً أن السُّخِيَّ من هو؟ والبخيل من هو؟ وذلك أن من أدى زكاة ماله، فقد امتثل أمر الله وعظمه، وأظهر الشفقة على خلق الله وواساهم بماله،

(١) الكهف: ١٠٣-١٠٤.

\* اقتباس من سورة الروم: ٧.

الجنة، بعيد من الناس، قريب من النار. ولجاهل سخي أحب إلى الله من عابد بخيل». رواه الترمذي [١٨٦٩].

١٨٧٠ - \* وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن يتصدق المرء في حياته بدينهم خير له من أن يتصدق بمائة عند موته». رواه أبو داود. [١٨٧٠]

١٨٧١ - \* وعن أبي الدرداء رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل الذي يتصدق عند موته أو يعتق، كالذي يهدي إذا شيع». رواه أحمد، والنسائي، والدارمي، والترمذي وصححه. [١٨٧١]

١٨٧٢ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «خصلتان لا تجتمعان

فهو قريب من الله وقريب من الناس، فلا يكون منزله إلا الجنة، ومن لم يؤدها فأمره على عكس ذلك، ولذلك كان العابد البخيل أحط مرتبة من الجاهل السخي، وكان يقتضي التطابق بين القريتين أن يقال: «ولجاهل سخي أحب إلى الله من عالم بخيل»، أو «عابد سخي أحب إلى الله من عابد بخيل» فخولف ليفيد أن الجاهل غير العابد السخي أحب إلى الله من العالم العابد البخيل، فبها لها من حسنة غطت على عيبين عظيمين، وبها لها من سيئة عفت حستين خطرتين!

الحديث الثاني عن أبي سعيد: قوله: «عند موته» أي عند احتضاره الموت، أوقع هذه الحياة مقابلاً لقوله: «في حياته» إشارة إلى أن الحياة الحقيقية التي يعتد فيها بالتصدق هي أن يكون المرء صحيحاً شحيحاً، يخشى الفقر، الحديث كما مر. وقوله: «بمائة» يريد بها الكثرة، كما يراد بدينهم القلة، ويشهد له ما جاء في بعض النسخ «بماله» بدل «بمائة» أي بجميع ماله. الحديث الثالث عن أبي الدرداء قوله «كالذي يهدي إذا شيع» شبه ترك تأخير الصدقة عن أوانه بمن تفرد بالاكل واستأثر لنفسه، ثم إذا شيع يؤثره على غيره، وإنما يحمّد إذا كان عن إيثار، كما قال تعالى ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ (١) وما أحسن موقع «يهدى» في هذا المقام، ودلالاتها على الاستهزاء والسخرية بالمهدي.

الحديث الرابع عن أبي سعيد: قوله «خصلتان لا تجتمعان» مبتدأ موصوف والخير محذوف، أي فيما أحدثكم به خصلتان لا تجتمعان، كقوله تعالى: ﴿سورة أنزلناها﴾ (٢) أي فيما أوحينا

[١٨٦٩] إسناده ضيف جلد.

[١٨٧٠] ضيف، وقد سبق تخريجه تحت حديث [١٨٦٧].

[١٨٧١] ضيف «ضميف الجامع» ٥٢٤٤.

(١) النور: ١

(٢) الحشر: ٩

في مؤمن: البخل، وسوء الخلق. رواه الترمذي. [١٨٧٢]

١٨٧٣ - \* وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة خب ولا بخل ولا منان». رواه الترمذي. [١٨٧٣]

إليك. و«البخل وسوء الخلق» خير مبتدأ محذوف، والجملة مبنية. ويجوز أن يكون خبراً، والبخل وسوء الخلق مبتدأ «تو»: المراد من ذلك اجتماع المخلصين فيه مع بلوغ النهاية فيهما بحيث لا ينفك عنهما ولا ينفكان عنه. فإما من فيه بعض هذا، أو بعض ذلك، أو ينفك عنه في بعض الأوقات، فإنه بمعزل عن ذلك.

وأقول: ويمكن أن يحمل «سوء الخلق» على ما يخالف الإيمان؛ فإن الخلق الحسن هو ما يمثل به العبد أوامر الشرع، ويجتنب عن نواهي، لا ما يتعارف بين الناس؛ لما ورد عن عائشة رضي الله عنها «وكان خلقه القرآن». فإفراد «البخل من سوء الخلق وهو بعضه، وجعله معطوفاً عليه، يدل على أنه أسوأها وأشنعها؛ لأن «البخل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس»<sup>(١)</sup>. الحديث، ويؤيد هذا التأويل حديث أبي هريرة «لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً»<sup>(٢)</sup> رواه النسائي.

الحديث الخامس عن أبي بكر: قوله: «خب» «نه»: الخب - بالفتح - الخدياع، وهو الجريز<sup>(٣)</sup> الذي يسعى بين الناس بالفساد، وقد تكسر خاؤه. وأما المصدر فبالكسر. قيل: «المنان» يتأول على وجهين: أحدهما من المنة التي هي الاعتدال بالصنعة، وهي إن وقعت في الصدقة أبطلت الأجر، وإن كانت في المعروف كدرت الصنعة. وثانيهما: من المن وهو القطع والنقص، يريد به النقص من الحق، والخيانة، والقطع من التواد والمحبة.

«خط»: أي لا يدخل الجنة مع هذه الخصلة حتى يجعل طاهراً منها، إما بالتوبة في الدنيا أو بأن يعفو الله عنه، أو بأن يعذبه ثم يدخله الجنة. «تو»: أي لا يدخل الجنة مع الداخلين في الرعي الأول، من غير ما بأس، بل يصاب منه بالعذاب. هذا هو السبيل في تأويل أمثال هذه الأحاديث لتوافق أصول الدين. وقد هلك في التمسك بظواهر أمثال هذه النصوص الجم الغفير من المبتدعة، ومن عرف وجوه القول، وأساليب البيان من كلام العرب هان عليه التخلص بعون الله عن تلك الشبهة.

أقول: ويؤيد التأويل بالعفو قوله تعالى: «ونزغنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر

[١٨٧٢] ضعيف «ضعيف الجامع ٢٨٣٢».

[١٨٧٣] ضعيف «ضعيف الجامع ٦٣٥٤».

(١) ضعيف جداً. «ضعيف الجامع ٣٣٤٠» وهزله إلى الترمذي والطبراني عن عائشة.

(٢) صحيح، وهو جزء من حديث «لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبداً»، ولا يجتمع

الشح. . الحديث «صحيح الجامع ٧٦١٦».

(٣) الجريز: الخب من الرجال أي الخشاع، وهو دخيل.

١٨٧٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «شَرُّ ما فى الرجل شُحُّ هَالَعٍ، وَجِبْنُ خَالَعٍ» رواه أبو داود. [١٨٧٤]

ومنذكر حديث أبي هريرة: «لا يجتمعُ الشُّحُّ والإيمانُ»\*. فى «كتاب الجهادِ» إن شاء الله تعالى.

متقابلين» (١) فإنه وارد على سبيل الامتنان عليهم، ولذلك جمع ضمير الواحد المعظم؛ ليدل على فخامة شأن النزاع، يعنى مثل هذا النزاع مختص بنا، ولا يصدر إلا عنا.

الحديث السادس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «شُحُّ هَالَعٍ» «تو»: الشُّحُّ: بخل مع حرص، فهو أبلغ فى المنع من البخل، فالبخل يستعمل فى الضنة بالمال، والشُّحُّ فى سائر ما تمتنع النفس عن الاسترسال فيه من بذل مال، أو معروف، أو طاعة. الهلع: أفضح الجزع. وهلع - بالكسر - فهو هلع وهلوع، ومعناه: أنه يجزع فى شحه أشد الجزع على استخراج الحق منه. وقوله: «شُحُّ هَالَعٍ» أى ذو هلع، كما يقال: يوم عاصف، وليل نائم، ويحتمل أيضاً أن يقول: هالِعٌ لمكان خالِعٍ للاردواج.

وأقول: يحتمل أن يحمل على الإسناد المجازى، فيسند إلى الشُّحِّ ما هو مسند إلى صاحبه مبالغة، وعلى الاستعارة المكنية. بأن يشبه الشُّحِّ بإنسان ثم يوصف بما يلائم الإنسان من الهلع. والهلع: ما فسره الله تعالى، مثل أحمد بن يحيى عن الهلوع، فما زاد على ما فسره الله تعالى من قوله: «إِذَا مَسَّ الشَّرَّ جُزُوعًا وَإِذَا مَسَّ الْخَيْرَ مُنُوعًا» (٢).

قوله: «وَجِبْنُ خَالَعٍ» «نه»: أى شديد، كأنه يخلع فواده من شدة خوفه، وهو مجاز عن الخلع والمراد به: ما يعرض من أنواع الأفكار، وضعف القلب عند الخوف.

أقول: الفرق بين وصف الشُّحِّ بالهلع، والجبن بالخلع، هو أن الهلع فى الحقيقة لصاحب الشُّحِّ، فأسند إليه مجازاً، فهما حقيقتان، لكن الإسناد مجازى، وليس كذلك الخلع؛ إذ ليس مختصاً لصاحب الجبن حتى يسند إليه مجازاً، بل هو وصف للجبن، لكن على المجاز حيث أطلق وأريد به الشدة، وإلى هذا المعنى ينظر قول الشيخ التوريشى ويحتمل أن يقال هالِعٌ لمكان خالِعٍ؛ للاردواج أى المشاكلة\*\*». «تو»: وإنما قال: «شَرُّ ما فى الرجل» ولم يقل فى الإنسان لأحد الوجهين: إما لأن الشُّحَّ والجبن مما تحمد عليه المرأة ويلزم به الرجل، أو لأن الخصيلتين تقعان موقع الدم من الرجال فوق ما تقعان من النساء.

[١٨٧٤] صحيح «صحيح الجامع» ٣٧٠٩.

(١) الحجر: ٤٧ (٢) الممارج: ٢٠: ٢١.

\* سبق تخريجه تحت حديث «١٨٧٣».

\*\* المشاكلة: ذكر الشىء بلفظ مصاحبه لسوقه معه، وهو إما حقيقى كقوله تعالى: «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِّثْلُهَا»، أو تقليدى: كقوله تعالى: «صِبْغَةَ اللَّهِ» جىء به وإن لم يصحبه لفظ الصبغ لأن سبب النزول دال عليه.

## الفصل الثالث

١٨٧٥ - \* عن عائشة رضي الله عنها أن بعض أزواج النبي ﷺ قلن للنبي ﷺ: «أينا أسرع بك لحوقاً؟ قال: أطولكن يداً، فأخذوا قصبةً يذرعونها، وكانت سودةً أطولهن يداً، فعلمنا بعد أنما كان طولُ يديها الصدقة، وكانت أسرعنا لحوقاً به رينب، وكانت تحب الصدقة. رواه البخاري. وفي رواية مسلم، قالت: قال رسول الله ﷺ: «أسرعكن لحوقاً بي أطولكن يداً». قالت: وكانت \* يتناولن أيتهن أطول يداً؟ قالت: فكانت أطولنا يداً رينب؛ لأنها كانت تعمل بيديها وتتصدق.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «أينا أسرع بك لحوقاً؟ أي تدرك بالموت من بعض الأزواج، ومنه حديث فاطمة رضي الله عنها «إنك أول أهلي لحوقاً بي فضحك». قوله: «فأخذوا قصبة» والظاهر فأخذن، وإنما عدل إلى ضمير المذكر تعظيماً لشأنهن، كقوله تعالى: «وكانت من القانتين» (١) وقول الشاعر.

وإن شئت حرمت النساء سواكم

قوله: «فعلمنا بعد» تعني فهمنا من قوله: «أطولكن يداً» ابتداءً ظاهره، فأخذنا لذلك قصبة نذرع بها يداً يداً لتنظر أينما أطول يداً، فلما فطنا بمحبته الصدقة، وعلمنا أنه ﷺ لم يرد باليد العضو، وبالأطول طولها، بل أراد العطاء وكثرته، أجريناه على الصدقة، فاليد هنا استعارة للصدقة والطول ترشيح لها؛ لأنه ملائم للمستعار منه. ولو قيل: أكبركن لكان تجريداً لها.

قوله: «أيتهن» في موضع نصب، إما حال أو مفعول له، أي كانت تتناولن أيديهن ناظرات، أو لينظرن أيتهن أطول يداً. قوله: «فكانت أطولنا يداً رينب». فإن قلت: لم قدم «أطولنا» وجعله اسماً، وآخر «رينب» وجعلها خبراً، وعكس في رواية البخاري، وجعل «سودة» اسماً و«أطولهن» خبراً؟ قلت لاختلاف الحالتين، ولذلك ذكر في إحدى الروايتين «سودة»، وفي أخرى «رينب»، فقدم الطول هنا، لما كان الاهتمام بشأنه في المباراة التي تلوح من قوله «يتناولن». ومثل هذا التقديم قوله تعالى: «إن خير من استأجرت القوي الأمين» (٢). «الكشاف»: فإن قلت: كيف جعل «خير من استأجرت» اسماً، «القوي الأمين» خبراً؟ قلت هو مثل قوله:

(١) التحريم: ١٧. (٢) القصص: ٢٦.

\* أي جماعة النساء من أمهات المؤمنين.

١٨٧٦ - \* وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ، قال: «قال رجل: لَا تَصَدَّقْ بِصَدَقَةٍ، فخرجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ، فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ: تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى سَارِقٍ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، عَلَى سَارِقٍ؟! لَا تَصَدَّقْ بِصَدَقَةٍ، فخرجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ، فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ: تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ. فَقَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، عَلَى زَانِيَةٍ؟! لَا تَصَدَّقْ بِصَدَقَةٍ، فخرجَ بِصَدَقَةٍ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيِّ، فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ: تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى غَنِيٍّ. قَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، عَلَى سَارِقٍ وَزَانِيَةٍ وَغَنِيٍّ؟ فَاتَى، فَقِيلَ لَهُ: أَمَّا صَدَقَتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعِفَّ عَنْ سَرَقَتِهِ، وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زِنَاهَا، وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَعَلَّهُ يَعْتَبِرُ فَيَنْفَقَ مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ». متفق عليه، ولفظه للبخاري.

الا إن خير الناس حيا ومالكا أسير تقيف عندهم في السلاسل

في أن العناية هي سبب التقديم. وقد صدقت، حتى جعل لها ماهو أحق بأن يكون خبراً اسماً. وعلم من هذا أن في رواية البخاري الحاضرات من أرواح النبي ﷺ بعضهم؛ لأن سودة توفيت قبل عائشة، وبعد غيرها رضى الله عنهم في سنة أربع وخمسين من الهجرة، وعائشة في سنة سبع أو ثمان وخمسين من الهجرة. وإن ما رواه مسلم كانت الحاضرات كلهن؛ لأن زينب بنت جحش توفيت قبل أرواح النبي ﷺ في سنة عشرين، وقيل: إحدى وعشرين.

قوله: «لأنها كانت تعمل» تعليل كالبيان لقوله: «يتناولون»؛ لأنه يحتمل أن يكون تناول هنا حسياً بأن تقول كل واحدة منهن: أنا أطول منك يداً، أو معنوياً بأن تقول كل واحدة أنا أكثر منك عطاء. فبين بالتعليل أنه كان معنوياً.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «تصدق الليلة على سارق» إخبار في معنى التعجب، أو الإنكار. وقوله: «اللهم لك الحمد على سارق» أي على تصدقي على سارق، إما وارد شكراً أو تعجباً، أما الأول: فإن يجري الحمد على الشكر. وذلك أنه لما جزم\* على أن يتصدق على مستحق ليس بعده بدلالة التثكير في «صدقة»، وأبرز كلامه في معرض التسمية تأكيداً وقطعاً للقول به، فلما جرى بوضعه على يد سارق حمد الله، بأنه لم يقدر أن يتصدق على من هو أسوأ حالا من السارق. وأما الثاني فإن يجري الحمد على غير الشكر، وأن يعظم الله تعالى عند رؤية العجب، كما يقال: سبحان الله عند مشاهدة ما يتعجب منه، وللتعظيم قرن به لفظة «اللهم»، فكما تعجبوا من فعله، قالوا: «تصدق الليلة على سارق»،

\* كذا في «ط»، «ك» واضحة، ولعلها «عزم» فهما متقاربان في المعنى.

١٨٧٧ - \* وعنه عن النبي ﷺ، قال: «بينا رجلٌ بفلاةٍ من الأرض فسمعَ صوتاً في سحابةٍ: اسقِ حديقةً فلان؛ ففتحَ ذلك السحابُ فأفرغَ ماءً في حرةٍ، فإذا شرجةٌ من تلك الشرايح قد استوعبت ذلك الماء كله، فتبعَ الماء فإذا رجلٌ قائمٌ في حديقته، يُحوّلُ الماءَ بمسحاته، فقال له: يا عبدَ الله ما اسمُك؟ قال: فلان؛ الاسمُ الذي سمعَ في السحابة، فقال له: يا عبدَ الله! لمَ تسألني عن اسمي؟ فقال: إني سمعتُ صوتاً في السحاب الذي هذا ماءؤه، يقول: اسقِ حديقةً فلان لاسمك، فما تصنعُ فيها؟ قال: أما إذا قلتَ هذا؛ فإنني أنظرُ إلى ما يخرجُ منها فأصدقُ بثلثه وأكلُ أنا وِعيالي ثلثاً، وأردُ فيها ثلثه». رواه مسلم.

١٨٧٨ - \* وعنه، أنه سمعَ النبي ﷺ يقول: «إن ثلاثةً من بني إسرائيل: أبرص، وأقرع، وأعمى. فأراد الله أن يبتليهم؛ فبعث إليهم ملكاً، فأتى الأبرص فقال:

تعجب من فعل نفسه، وقال: «الحمد لله على سارق» أي اتصفت على سارق، ولذلك سلى بقوله: «أما صدقتك على سارق فلعله يستعف عن سرقة».

قوله: «فأتى» أي فآوى في المنام. قوله: «يعتبر» «غيب»: أصل العبر: تجاوز من حال إلى حال، والاعتبار والعبرة بالحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد إلى ما ليس بمشاهد، يريد أن الغنى إذا نظر إلى تصدقه، اقتدى به وتجاوز عما كان فيه من صفة البخل إلى صفة السماحة.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه قوله: «حديقة» وهى البستان الذى يدور عليه الحائط. و«الجرة» الأرض ذات الحجارة السود، و«الشرجة» - يأسكان الزاه - مسيل الماء إلى السهل من الأرض: «المسحاة» المجرفة من الحفيد.

قوله: «فلان» الاسم الذى سمع فلان ليس مقولاً لصاحب الحديقة؛ لأنه صرح باسمه، لكن رسول الله ﷺ كنى عن اسمه بفلان، ثم فسره بقوله: «الاسم الذى سمع»، والقاتل فى قوله: «اسقِ حديقةً فلان لاسمك» هو ذلك السامع، ولا بد من إضمار القول، التقدير: قال الهاتف: اسقِ حديق ريد مثلاً، وقلت: أنا فلان لأجل اسمك أى بدله. قوله: «أرد فيها ثلثه» أى أرد فى الحديقة الأصل الذى رعته فيها؛ ليكون قنية\* للبئر بعد تصدقى الثلث، وأكلى الثلث الآخر.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فأراد الله أن يبتليهم» من جواز دخول الفاء فى خبر «إن» فلا إشكال فى أنه خير «إن»، ومن لم يجوزه يقدر الخبر، أى إن فيما أقص عليكم قصة ثلاثة نفر، فالفاء لتعقيب المفسر المجمع، كما فى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ

\* كنا فى «ك» «قنية»، والقنية: ما يقتنى ويدخر وفى «ط» قيلة.

أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: لَوْ أَنَّ حَسَنًا، وَجِلْدًا حَسَنًا، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَلَّدَنِي النَّاسُ، قَالَ: «فَمَسَحَهُ فَذْهَبَ عَنْهُ قَلْدُهُ، وَأَعْطَانِي لَوْثًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْإِبِلُ- أَوْ قَالَ: الْبَقَرُ- شَكَّ إِسْحَقُ «إِلَّا أَنَّ الْأَبْرَصَ وَالْأَقْرَعَ، قَالَ أَحَدُهُمَا: الْإِبِلُ، وَقَالَ الْآخَرُ: الْبَقَرُ. قَالَ: فَأَعْطَانِي نَاقَةً عَشْرَاءَ، فَقَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا». قَالَ: «فَأَتَى الْأَقْرَعَ، فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: شَعْرٌ حَسَنٌ، وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدْ قَلَّدَنِي النَّاسُ». قَالَ: «فَمَسَحَهُ؛ فَذْهَبَ عَنْهُ، قَالَ: «وَأَعْطَانِي شَعْرًا حَسَنًا. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْبَقَرُ. فَأَعْطَانِي بَقْرَةً حَامِلًا، قَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا». قَالَ: «فَأَتَى الْأَعْمَى، فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي، فَأَبْصُرُ بِهِ النَّاسَ»، قَالَ: «فَمَسَحَهُ؛ فَردَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصْرَهُ.

غفور رحيم» (١) ولو رفع «أبرص» وما عطف عليه بالخبرية تعين للتفسير وقوله: «يذهب عنى» عطف على قوله: «لَوْنٌ حَسَنٌ» على تقدير «أَنْ» كقوله: أَحْضَرَ الْوَحْيَ \*.  
قوله «قَلَّدَنِي» أى كَرِهَنِي، يُقَالُ: قَلَّدْتُ الشَّيْءَ أَقَلَّدَرُهُ إِذَا كَرِهْتَهُ وَاجْتَبَيْتَهُ.

قوله: «فَذْهَبَ عَنْهُ قَلْدُهُ وَأَعْطَانِي لَوْثًا حَسَنًا» قدم هنا ذهاب القلدر على إعطاء الحسن على الترتيب فى الوجود؛ لأن إعطاء الحسن مسبوق بذهاب القلدر، وقدم الحسن على ذهاب القلدر؛ لأن الحسن هو المقصود بالذات والأهم بالطلب؛ ولأنه إذا جاء الحسن ذهب القلدر لا محالة، بخلافه إذا ذهب القلدر فقد يتخلف عنه الحسن، فلذا عقب الذهاب بالحسن فى الثانى.

قوله: «شَكَّ إِسْحَاقُ» وهو إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَحَدُ رَوَاةِ هَذَا الْحَدِيثِ. وقوله: «إِلَّا أَنْ الْأَبْرَصَ» استثناء من قوله: «شَكَّ» أى شَكَّ إِسْحَاقُ فِي ذَلِكَ، لَكِنْ لَمْ يَكُنْ يَشْكُ فِي أَنَّ الْأَبْرَصَ أَوْ الْأَقْرَعَ انْفَرَدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي طَلَبِ الْإِبِلِ، أَوْ الْبَقَرِ. ثُمَّ بَنَى عَلَى هَذَا الْإِحْتِمَالِ قَوْلَهُ: «فَأَعْطَانِي نَاقَةً» أَى الْأَبْرَصَ.

قوله: «العشراء»- بالضم وفتح الشين والمد- التى أتى على حملها عشرة أشهر، ثم اتسع فيه، فقيل لكل حامل: عشراء. قوله: «شاة والدك» وهى التى قد عرف منها كثرة الولد. وقوله: «فَأَنْتَجَ هَذَا» هكذا هو الرواية، وهى قليلة الاستعمال، والمشهور نتج، ومعناه: تولي الولادة، وهى النتج والانتاج. ومعنى «ولدها» بتشديد اللام انتج، والنتج للإبل كالقابلة للنساء.

قوله: «هذان» أى الْأَبْرَصَ وَالْأَقْرَعَ. و«هذا» أى الْأَعْمَى. وقوله: «فِي صُورَتِهِ» أى الْمَلِكُ جَاءَ فِي صُورَتِهِ الَّتِي جَاءَ الْأَبْرَصُ أَوَّلَ مَرَّةٍ.

(١) البقرة: ٢٢٦

\* أى فى بيت طرفة بن العبد:

لَا إِلَهَذَا إِلَّا مِثْلُ أَحْضَرَ الْوَحْيِ

وَأَنْ أَشْهَدُ اللَّيْلَتِ. هَلْ أَنْتَ مَخْلُوقٌ؟

والتقدير: أَنْ أَحْضَرَ الْوَحْيَ.



قال: فأبي المال أحب إليك؟ قال: الغنم. فأعطني شاةً والدك. فانتجَ هذان، وولدَ هذا؛ فكانَ لهذا وادٍ من الإبل، ولهذا وادٍ من البقر، ولهذا وادٍ من الغنم. قال: «ثمَّ إنَّه أتى الأبرص في صورته وهَيْئته، فقال: رجلٌ مسكينٌ قد انقطعت بي الحبالُ في سفري، فلا بلاغَ لي اليومَ إلا بالله ثمَّ بك. أسألكَ بالذي أعطاك اللونَ الحسنَ والجلدَ الحسنَ والمالَ، بعيراً أتبلغُ به في سفري. فقال: الحقوقُ كثيرةٌ. فقال: إنَّه كائنٌ أعرفُكَ، ألم تكنَ أبرصاً يقدِّركَ الناسُ، فقيراً فأعطاك اللهُ مالاً؟ فقال: إنَّما ورثْتُ هذا المالَ كابرًا عن كابرٍ، فقال: إن كنتَ كاذبًا، فصيركَ اللهُ إلى ما كنتَ». قال: «وأتى الأقرعُ في صورته، فقال له مثلُ ما قال لهذا، وردَّ عليه مثلُ ما ردَّ على هذا، فقال: إن كنتَ كاذبًا فصيركَ اللهُ إلى ما كنتَ». قال: «وأتى الأعمى في صورته وهَيْئته، فقال: رجلٌ مسكينٌ وابنُ سبيلٍ، انقطعتُ بي الحبالُ في سفري؛ فلا بلاغَ لي اليومَ إلا بالله ثمَّ بك. أسألكَ بالذي ردَّ عليكَ بصرَكَ، شاةً أتبلغُ بها في سفري. فقال: قد كنتُ أعمى فردَّ اللهُ إليَّ بصرِي، فخذْ ما شئتَ ودعْ ما شئتَ؛ فو الله لا أجهدُكَ اليومَ بشيءٍ أحلَّتهُ لله. فقال: أمسِكْ مالكَ، فإنَّما ابتليتُم؛ فقد رَضِيَ عنكَ. وسخِطَ على صاحبيكَ». متفقٌ عليه.

قوله: «انقطعت بي الحبال» الباءُ للتعدية. «الحبال» جمع حبل، وهو العهد، والأمان، والوسيلة، وكل ما يرجو منه خيرًا وفرجًا، أو يستدفع به ضررًا. والحبل هنا السبب، فكأنه قال: انقطعت بي الأسباب. والبلاغ: الكفاية، قال الله تعالى: ﴿إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغٌ لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾ (١). والباءُ في «بالله» متصلٌ بـ «بلاغ» أي ليس لي ما أبلغُ به غرضي إلا بالله، و«ثم» في قوله: «ثم بك» للمرتبة في التزول لا للترقي. وهذا وأمثاله من الملائكة معارضة في الكلام لا إخبار كما في قول إبراهيم: «هذا ربي، واتي سقيم، وهي أختي» وقول الملائكة لداود ﴿إِنْ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً﴾ (٢) والباءُ في قوله: «بالذي» للقسمة، والاستعطاف، أي أسألكَ بحق الذي، أو متوسلاً بالذي، و«بعيراً» مفعول «أسألكَ». قوله: «كابرًا عن كابرٍ» حال، يقال: هو كبير قومه، أكبرهم في السن والرياسة، أو في النسب، وورثوا المجد كابرًا عن كابر.

قوله: «إن كنتَ كاذبًا» هذا الشرط ليس على حقيقته؛ لأن الملك لم يشك في كذبه بل هو مثل قول العامل إذا تسوف في عمالته: إن كنتَ عملتَ فأعطيني حقِّي. فعلى هذا تصديره على ما

١٨٧٩ - \* وعن أمّ بريد، قالت: قلت: يا رسول الله! إن المسكين ليَقِفُ على بابي حتى استحيي، فلا أجدُ في بيتي ما أدفعُ في يده. فقال رسول الله ﷺ: «ادفعي في يده ولو ظلفًا محرَّقًا». رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح. [١٨٧٩]

١٨٨٠ - \* وعن مولى لعثمان [رضي الله عنه]، قال: أهدني لأم سلمة بضعة من لحم، وكان النبي ﷺ يُعجبه اللحم، فقالت للخادم: ضعيه في البيت لعل النبي ﷺ يأكله، فوضعتُه في كوة البيت. وجاء سائلٌ فقام على الباب، فقال: تصدقوا، بارك الله فيكم. فقالوا: بارك الله فيك. فذهب السائل، فدخل النبي ﷺ فقال: «يا أم سلمة! هل عندكم شيء أطعمه؟» فقالت نعم، قالت للخادم: اذهبي فأتي رسول الله ﷺ بذلك اللحم. فذهبت، فلم تجد في الكوة إلا قطعة مروة، فقال النبي ﷺ: «فإن ذلك اللحم عاد مروة لما لم تُعطوه السائل». رواه البيهقي في «دلائل النبوة». [١٨٨٠]

١٨٨١ - \* وعن ابن عباس [رضي الله عنهما]، قال: قال النبي ﷺ: «ألا أخبركم بشر الناس منزلاً؟» قيل: نعم، قال: «الذي يسأل بالله ولا يعطي به». رواه أحمد. [١٨٨١]

كان عليه مقطوع حصوله، ويؤيده قوله: «وسخط على صاحبيك». قوله: «وأتى الأقرع في صورته» لم يذكر هنا الهيئة اختصاراً، أو سقط من الراوي، قوله: «لا أجهدك اليوم» أي لا أستفرغ طاقتي بمنع شيء أخذته لله، هذا على عكس ما قال الأبرص والأقرع: الحقوق كثيرة، أي الموانع في الإعطاء كثيرة، فلا يتأتى لي أن أعطيك شيئاً.

الحديث الخامس عن أم بريد اسمها حواء بنت يزيد بن السكن: قوله: «محرَّقًا» تميم لإرادة المبالغة في ظلف، كقولها: كائنه علم في رأسه نار.

الحديث السادس عن مولى لعثمان: قوله: «وكان النبي ﷺ» جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، أي من عادته أن يعجبه اللحم، والخادم هو أحد الخدام، ويقع على الذكر والأنثى، لإجرائه مجرى الأسماء غير المأخوذة من الأفعال كحائض وطالق، ويدل على أنها أنثى قوله: «ضعيه». «المروة»: حجر أبيض براق. وقيل: هي التي يقدح منها النار.

الحديث السابع عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «بالله» الباء تحتمل أن تكون كالباء في كتبت بالقلم، أي يسأل بواسطة ذكر اسم الله، أو القسم والاستعطاف، يعني قول السائل: أعطوني شيئاً بحق الله. وهذا مشكل، اللهم إلا أن يتهم السائل بعدم الاستحقاق.

[١٨٧٩] انظر التمهيد (٤: ٣٠٠).

[١٨٨٠] انظر دلائل النبوة (٦/ ٣٠٠) باب ما جاء في اللحم الذي صار حجراً.

[١٨٨١] صحيح. انظر صحيح الجامع (٢٦٠١) تصحيحه (٢٥٥).

١٨٨٢- \* وعن أبي ذرٍّ، أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ عَلَى عُثْمَانَ، فَأَذِنَ لَهُ وَيَدُهُ عَصَاهُ، فَقَالَ عُثْمَانُ: يَا كَعْبُ! إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ تَوَفَّى وَتَرَكَ مَالًا، فَمَا تَرَى فِيهِ؟ فَقَالَ: إِنْ كَانَ يَصِلُ فِيهِ حَقُّ اللَّهِ، فَلَا بَأْسَ عَلَيْهِ. فَرَفَعَ أَبُو ذَرٍّ عَصَاهُ فَضْرَبَ كَعْبًا، وَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا أَحَبُّ لِي هَذَا الْجَبَلُ ذَهَابًا أَنْفَقَهُ وَيُتَقَبَّلُ مِنِّي أَذْرُ خَلْفِي مِنْهُ سِتُّ أَوْاقِي»، أَنْشَدَكَ بِاللَّهِ يَا عُثْمَانُ! أَسَمِعْتَهُ؟ أَثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَ: نَعَمْ. رَوَاهُ أَحْمَدُ [١٨٨٢].

١٨٨٣- \* وعن عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ: صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ الْعَصْرَ، فَسَلَّمْتُ، ثُمَّ قَامَ مُسْرِعًا، فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ، فَفَزَعَ النَّاسَ مِنْ سُرْعَتِهِ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ، فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجَبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ؛ قَالَ: «ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ تَبِيرِ عَيْنِنَا فَكَرِهْتُ أَنْ يَجِسَّنِي، فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ. وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ، قَالَ: «كَانَتْ خَلْفَتُ فِي الْبَيْتِ تَبِيرًا مِنَ الصَّدَقَةِ، فَكَرِهْتُ أَنْ أُبَيِّتَهُ».

١٨٨٤- \* وعن عائشة [رضي الله عنها]، أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدِي فِي مَرَضِهِ سِتَّةُ دَنَانِيرَ أَوْ سَبْعَةٍ، فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَفْرِقَهَا، فَشَغَلَنِي وَجَعَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ سَأَلَنِي عَنْهَا «مَا فَعَلْتَ السِّتَّةَ أَوْ السَّبْعَةَ؟» قُلْتُ: لَا وَاللَّهِ، لَقَدْ كَانَ شَغَلَنِي

---

الحديث الثامن عن أبي ذر: قوله: «فضرب كعبًا» فإن قلت: لم ضربه، وقد قيد ما ترك من المال بقوله: «إن كان يصل فيه حق الله» وقد ورد «ما أدى زكاته فليس يكتز»؟ قلت: إنما ضربه؛ لأنه نفى البأس على سبيل الاستفراق حيث جعله مدخولا لـ «لا» التي لنفى الجنس، وكم من بأس، وأقله أنه يدخل الجنة بعد فقراء المهاجرين بزمان طويل، ويوقف للحساب، وما أشبهه. وقوله: «ويقبل مني» تتميم لإرادة المبالغة في عدم المحبة. قوله: «أذر» مفعول «أحب» على حلف «أن» ورفع الفعل، كقوله: أحضر الوغى.

الحديث التاسع عن عقبة: قوله: «كرهت أن يجسني» أي يلهيني عن الله، ويجسني عن مقام الزلفي، كما قال في حديث اتباعيانية أبي جهم.

الحديث العاشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «ما فعلت الستة» يجوز أن يروى بالنصب والرفع، والرفع أفصح كما جاء: ما فعل أبواي، وما فعل النغير. ولا بد من محذوف أي ما فعلت بها؟ أتفتت أم لا؟ فأجابت بلا، ثم اعتذرت مقسمة بالله. وفي وضع رسول الله ﷺ

وجعك. فدعا بها، ثم وضعها في كفه، فقال: «ما ظنُّ نبيٍّ لو لقيَ الله عزَّ وجلَّ وهذه عنده؟!». رواه أحمد. [١٨٨٤]

١٨٨٥ - \* وعن أبي هريرة، أنَّ النبيَّ ﷺ دخلَ على بلالٍ، وعنده صبرةٌ من تمرٍ، فقال: «ما هذا يا بلال؟» قال: شيءٌ أدخرتهُ لغد. فقال: «أما تخشى أن ترى له غداً بخاراً في نارِ جهنمَ يومَ القيامةِ؟ أتفق بلالاً ولا تخش من ذي العرشِ إقللاً؟» [١٨٨٥].

١٨٨٦ - \* وعنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «السَّخَاءُ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ، فَمَنْ كَانَ سَخِيًّا أَخَذَ بَغْضَنِ مِنْهَا فَلَمْ يتركهُ الْغُصْنُ حَتَّى يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ. وَالشُّعْ شَجَرَةٌ فِي النَّارِ، فَمَنْ كَانَ شَحِيحًا أَخَذَ بَغْضَنِ مِنْهَا، فَلَمْ يتركهُ الْغُصْنُ حَتَّى يُدْخِلَهُ النَّارَ». رواهما البيهقي في «شعب الإيمان» [١٨٨٦].

الدناتير في كفه، ووضع المظهر موضع المضمهر، وتخصيص ذكر نبي الله، ثم الإشارة بقوله: «هذه» تصوير لتلك الحالة الشنيعة، واستهجان بها، وإيذان بأن حال النبوة منافية لأن يلقى الله ومعه هذا الدنيا الحقيرة، فالظن مضاف إلى الفاعل. وقوله: «لو لقي الله عز وجل» حال من الفاعل.

الحديث الحادى عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «بخاراً في نار جهنم» أى اثره يصل إليك. فهو كناية عن قربها منها، كما أن قوله تعالى: «لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا» (١) كناية عن بعدها. وقوله: «أتفق بلال» جملة مستأنفة مرتبة على الأولى، فوض الترتيب إلى الذهن، أى فإن كان على ما ذكر، فاتفق يا بلال. والذي يقتضيه مراعاة السجع أن يوقف على «إقللاً» وإن كتب بالالف، أو تغير إلى «بلالاً» ليزدوجا، كما فى قولك: أتيتك بالغدايا والعشايا. وقوله: «ارجعن مأزورات غير مأجورات» وما أحسن موقع ذى العرش فى هذا المقام أى أتخشى أن يضيع مثلك من هو يدبر الأمر من السماء إلى الأرض؟ كلا.

الحديث الثانى عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «شجرة فى الجنة» أى كالشجرة فى الجنة. والتذكير للتعظيم. شبه السخاء بالشجرة فى عظمتها، وإنها ذات أغصان وشعب كثيرة، ثم حذفت أداة التشبيه، وجعلت نفس الشجرة، ثم ريد فى المبالغة، ففرع على السخاء المشبه ما يفرع على المشبه به من التمسك، والأخذ بالغصن منها يؤديه إلى منتبتها وأصلها. ويحتمل أن

[١٨٨٤] صحيح. انظر الصحيحة (١٠١٤)، وأحمد (١٠٤/٦) عن موسى بن جبير عن أبى إمامة بن سهل.

[١٨٨٥] حديث صحيح لغيره.

[١٨٨٦] انظر شعب الإيمان (٧/٤٣٥).

(١) الأبيات: ١٠٢

١٨٨٧- \* وعن عليّ رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «بادروا بالصدقة، فإنَّ البلاءَ لا يتخطأها». رواه رزين [١٨٨٧].

## (٦) باب فضل الصدقة

### الفصل الأول

١٨٨٨- \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من تصدَّقَ بعِدْلِ تمرَةٍ من كَسْبٍ طَيِّبٍ، ولا يَقْبَلُ اللهُ إِلَّا الطَّيِّبَ، فَإِنَّ اللهَ يُقْبِلُهَا بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يُرِيهَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يُرِي أَحَدُكُمْ فَلَّوَةً، حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجِبِلِّ». متفق عليه.

ويحتمل أن يكون من باب الادعاء كقوله تعالى: «يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ» (١) في وجه جعل بالادعاء جنس الشجرة الدنيوية نوعين متعارفًا وغير متعارف. وهي شجرة السخاء الثابت أصلها في الجنة وفرعها في الدنيا، فمن أخذ بنفس منها، فلا محالة أن يوصله إلى ما هو منه. وحكم شجرة الشح على عكس ذلك، وإلى هذا المعنى يلحق قوله: «السخي قريب من الجنة بعيد عن النار والبخل قريب من النار بعيد عن الجنة».

الحديث الثالث عشر عن علي رضي الله عنه: قوله: «فإن البلاء لا يتخطأها» تعليل للأمر بالمبادرة، وهو تمثيل، جعلت الصدقة والبلاء كفرسى رهان، فأيهما سبق لم يلحقه الآخر ولم يتخطه، والتخطى تفعل من المخطو.

### باب فضل الصدقة

«غيب»: الصدقة ما يخرجها الإنسان من ماله على وجه القرية كالزكاة، لكن الصدقة في الأصل تقال للمستطوع به، والزكاة للواجب. وقيل: يسمى الواجب صدقة إذا تحرى صاحبه الصلح في فعله.

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «بعِدْلِ تمرَةٍ» «خط»: يريد قيمة تمرَةٍ، يقال: هذا عدل هذا - بفتح العين - أى مثله في القيمة، وعدله - بكسرهما - أى مثله في المنظر. وقال القراء: العدل - بالفتح - ما عادل الشيء من غير جنسه، و- بالكسر - المثل من عين جنسه. «تو»: المراد\* من التقبل باليمين حسن القبول من الله، ووقوع الصدقة منه موقع الرضى «الفلول» - بتشديد الواو - المهر، إنما ضرب المثل به، لأن الصدقة نتاج عمله، ولأن صاحبه

[١٨٨٧] قال الشيخ: ورواه الطبراني وإسناده ضعيف.

(١) الشراء: ٨٨: ٨٩.

\* لو أنه قال: ويؤزم من التقبل باليمين - الخ لأصاب مذهب أهل السنة، وذلك بأن يثبت الصفة، ثم يثبت لازمها بعد.

١٨٨٩- \* وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما نقصت صدقةً من مال [شيئاً]، وما زاد الله عبداً بعفوٍ إلا عزاً، وما تواضع أحدٌ لله إلا رفعه الله». رواه مسلم [١٨٨٩].

لا يزال يتعاهده ويتولى تربيته. ثم إن التاج أحوج ما يكون إلى التربية فطيماً، وإذا أحسن القيام به وأصلحه، انتهى إلى حد الكمال. وكذلك عمل ابن آدم لاسيما الصدقة التي يجاذبها الشح، ويتشبث بها الهوى، ويقتضيها الرياء، فلا تكاد تخلص إلى الله إلا موسومة بنقائص لا يجبرها إلا نظر الرحمن، فإذا تصدق العبد من كسب طيب، مستعد للقبول، فتح دونها باب الرحمة، فلا يزال نظر الله إليها يكسبها نعت الكمال، ويوفىها حصّة الصواب، حتى تنتهي بالتضعيف إلى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم من العمل، وقوع المناسبة بين الثمرة والجيل.

أقول: قوله: «من كسب طيب» صفة مميزة لعدل ثمرة ليمتاز الكسب الخبيث الحرام. وقوله: «ولا يقبل الله إلا الطيب» جملة معترضة واردة على سبيل الحصر بين الشرط والجزاء تأكيداً، ومفراً للمطلوب من النفقة، ولما قيد الكسب بالطيب أتبعه اليمين لمناسبة بينهما في الشرف، ومن ثم كانت يده اليمنى للطور. وضرب المثل بالفلو السلي هو من كرائم التاج، وأنه يفتلى، أى يفطم، وأنه أقبل للتربية من سائر التاج؛ لأن الكسب الطيب من أفضل أكساب الإنسان، وأنه أقبل للمزيد، والمضاعفة. والخبيث الذي هو الحرام على عكسه. قال الله تعالى: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّلَاحَاتِ﴾ (١) والله أعلم.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مانقت صدقة من مال» «من» هذه يحتمل أن تكون زائدة، أى ما نقصت صدقة مالا، ويحتمل أن تكون صلة لـ «نقصت» والمفعول الأول محذوف، أى ما نقصت شيئاً من مال. «مع»: ذكر فيه وجهان: أحدهما أن يبارك فيه، ويدفع عنه المفسدات، فينجبر نقص الصورة بالبركة الخفية، وهذا مدرك بالحس والعادة. والثاني: أنه وإن نقص صورة كان في الثواب المرتب على نقطه زيادة إلى أضعاف كثيرة. وكذا فى قوله: «وما زاد الله عبداً بعفو» وجهان: أحدهما أنه على ظاهره، وأن من عرف بالعفو والصقح ساد وعظم فى القلوب، وزاد عزه وكرامته. والثاني: المراد أجره فى الآخرة، وعزه هناك. وكذا فى قوله: «وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله» وجهان: أحدهما يرفعه فى الدنيا ويثبت له فى القلوب بتواضعه منزلة، ويرفعه الله عند الناس ويجعل مكانه. والثاني: المراد به ثوابه فى الآخرة ورفعها فيها بتواضعه فى الدنيا. قال العلماء: وهذه الأوجه فى الالفاظ الثلاثة موجودة فى العادة معروفة. وقد يكون المراد الوجهين معاً فى جميعهما فى الدنيا والآخرة.

[١٨٧٩] انظر صحيح الجامع (٢٦٧).

(١) البقرة: ٢٧٦.

\* أى يتبها.

١٨٩- \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله؛ دُعي من أبواب الجنة، وللجنة أبواب. فمن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصدقة دُعي من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام دُعي من باب الريان» فقال أبو بكر: ما على من دُعي من تلك الأبواب من ضرورة، فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها؟ قال: «نعم، وأرجو أن تكون منهم». متفق عليه.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه قوله: «من أنفق زوجين» «تو»: فسر بدرهمين، أو دينارين، أو مدين من طعام، وما يضاهاى تلك الأشياء. ويحتمل أن يراد به تكرار الإنفاق مرة بعد أخرى، أى يتعمد ذلك ويستخذه دأبا، نحو قوله تعالى: ﴿فارجع البصر كرتين﴾ (١). وفى الغريبتين عن أبى ذر: «من أنفق من ماله زوجين فى سبيل الله ابتدرته حجة الجنة. قيل: وما زوجان؟ قال: فرسان، أو عيذان، أو بعيران من إبله».

أقول: هذا هو الوجه إذا حملت التثنية على التكرير؛ لأن القصد من الإنفاق التثبيت من الأنفس بإنفاق كرائم الأموال والمواظبة عليه، كما قال تعالى: ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وثبیتاً من أنفسهم﴾ (٢) أى ليثبتوا منها بئذل المال الذى هو شقيق الروح، وبئذل أشقى شئ على النفس من سائر العبادات الشاقة. قوله: «فى سبيل الله» «مع»: قال القاضى عياض: قيل: هو على العموم فى جميع وجوه الخير، وقيل: هو مخصص بالجهاد، والأول أصح وأظهر.

قوله: «ما على من دُعي» «مظ»: «ما» نفى و«من» فى «من ضرورة» زائدة، أى ليس ضرورة على من دُعي من تلك الأبواب، إذ لو دُعي من باب واحد يحصل مراده، وهو دخول الجنة، ومع أنه لا ضرورة عليه ففى أن يدعى من جميع الأبواب، فهل أحد يدعى من جميع الأبواب؟ وذكر الشيخ التوربشيتى هذا الوجه، وقال: وفى رواية: قال أبو بكر: «يارسول الله! ذلك الذى لاتوى عليه، أى لاضيع عليه ولا خسارة. «مع»: «لاتوى» - بفتح المثناة فوق مقصوراً - أى لا هلاك.

أقول: هذه الرواية تستدعى أن يؤول قوله: «من ضرورة» إلى ضرر، والمقام أيضاً لا يقتضيه؛ لأن قوله: «وللجنة أبواب» وارد على سبيل الاستطراد لقوله: «دُعي من أبواب الجنة» فخصص كل باب بمن أكثر نوعاً من العبادة، فلما سمع الصديق رضى الله عنه، رغب فى أن يدعى من كل الأبواب، وقال: ليس على من دُعي من تلك الأبواب ضرر وتوى، بل له تكربة

(١) الملك: ٤.

(٢) البقرة: ٢٦٥.

١٨٩١- \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أصبح منكم اليوم صائماً؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن تبع منكم اليوم جنازة؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن عاد منكم اليوم مريضاً؟» قال أبو بكر: أنا. فقال رسول الله ﷺ: «ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة». رواه مسلم.

وإعزاز، فهل أحد منا يختص بتلك الكرامة؟ فأجيب: نعم إلى آخره. وقريب منه ما روى: أن أبا الدرداء كان يغرس غرساً وهو شيخ، ف قيل له فأجاب: وما على أن يكون لي اجرها، ويأكل منها غيري. هكذا ينبغي أن يؤول؛ لأن سؤاله رضى الله عنه: «فهل يدعى أحد من تلك الأبواب» بعد ما سمع قوله: «من أتفتى زوجين دعى من أبواب الجنة» لا يستقيم إلا بهذا التأويل؛ لأن أبا بكر رضى الله عنه علم من ذلك أن أحداً قد يدعى من جميع الأبواب. ولما كان السؤال عن الاختصاص، طابقه الجواب بقوله: «أرجو أن تكون منهم».

فإن قلت: لم خص كل باب باسم العبادة المختصة به، وكفى عن الصيام بالريان؟ قلت: بما يلى الصوم إلى النسبة إلى الله في قوله: «الصوم لى»، وعلمه بقوله: «يترك طعامه وشرابه» وخص الشراب بالذكر؛ لكونه أهم حيثئذ. وفيه إشارة إلى قوله تعالى: «ووسقاهم زهم شراباً طهوراً»<sup>(١)</sup> وقال الحرى: إن كان الريان اسماً للباب فلا كلام فيه، وإلا فهو من الرواء الذى يروى، يقال: روى يروى فهو ريان. والمعنى: أن الصائم بتعطيشه نفسه فى الدنيا، يدخل من باب الريان ليأمن من العطش.

الحديث الرابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «قال أبو بكر: أنا» «تو»: ذهب طائفة من أهل العلم وقرقة من الصوفية إلى كراهة إخبار الرجل عن نفسه بقوله: «أنا»، حتى قال بعض الصوفية: كلمة أنا لم تزل مشثومة على أصحابها، وأشار هذا السائل إلى أن إبليس إنما لعن لقوله: «أنا» وليس الأمر على ما قدر، بل الذى نقض عليه أمره: هو النظر إلى نفسه بالخيرية، ونحن لاننكر إصابة الصوفية فى دقائق علومهم وإشاراتهم فى التبرى عن الدعاوى الوجودية. ولكننا نقول: إن الذى أشاروا إليه بهذا القول راجع إلى معان تعلقت بأحوالهم دون ما فيه من التعلق بالقول، كيف وقد ناقض ظاهر قولهم هذا نصوصاً كثيرة، وهم أشد الناس فراراً عن جميع ما يخالف الكتاب والسنة، ولم يأت القوم فى الكراهة بتمسك إلا بحديث جابر رضى الله عنه «أثبت النبى ﷺ فى دين كان على أبى، فددقت الباب، فقال: من ذا؟» فقلت: أنا، فقال: أنا أنا، كأنه كرهها» وهو حديث صحيح. وقد أورد مؤلف هذا الكتاب فى باب الاستئذان، ولو أخذنا بظاهر الحديث كنا كمن حفظ باباً وضيق أبواباً كثيرة، وأنى يصح

(١) الأثيماء: ٢١.



١٨٩٢- \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَاسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ! لَا تَحْقِرْنَ جَارَةً لِّجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَنَ شَاةً». متفق عليه.

القول بظاهر هذا الحديث؟ وقد وجدنا فيما حكى عن أنبياء الله في كتابه أنهم كانوا يستعملونها في كتابة كلامهم، ولا سيما فيما أمر الله به رسوله، نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: «وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ»، وقوله: «وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ»<sup>(٢)</sup>. وقوله: «وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عِبَدْتُمْ»<sup>(٣)</sup>، وقد قال ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ، وَأَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْحَاشِرُ، وَأَنَا الْمَاحِي، وَأَنَا الْمَقْفِيُّ» إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث. وقد تلفظ بها السابق بالخيرات صديق هذه الأمة رضي الله عنه بين يدي رسول الله ﷺ كرامة بعد أخرى، فلم ينكر عليه؛ فلا وجه إذاً للذهاب إلى كراهة ذلك، ونظرنا إلى حديث جابر، فوجدناه قد ذكر الكراهة على سبيل الحسبان، ثم إنّه لم يصرح بالامر المكروه، فالوجه أن نقول: رأينا النبي ﷺ استعمله ليخبر عن نفسه، فيعرف من الوارد عليه، فيرتفع الإبهام، فلما قال: أنا، لم يأت بجواب تفيلده المعرفة، بل بقي الإبهام على حاله، ففكره ذلك للمعنى الذي ذكرناه لا لتلفظه بتلك الكلمة. فلو قال: أنا جابر، لم يكن ﷺ ليكرهه قوله، أو ينكر عليه.

وأقول: لعل ذلك يتفاوت بتفاوت الأحوال والمقامات، فمن كان متردداً في الأحوال، ومتحولاً في الفناء والتلوين، ينافي حاله أن يقول: «أنا» وأما إذا ترقى إلى مقامات البقاء بالله تعالى وتصاعد إلى درجات التمكين، فلا يضره أن يقول: «أنا»، ومقامات الأنبياء والصديقين مقامات تمكين، وتكميل للناقصين، والله أعلم.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «يا نساء المسلمين! «مع»: في إعرابه ثلاثة أوجه: أحصحها نصب النساء وجر المسلمين على الإضافة، وهو من إضافة الموصوف إلى صفته، والعام إلى الخاص، كمسجد الجامع، وجانب الغري، ولدار الآخرة. يجوزوه الكوفيون، والبصريون يقدرون محذوفاً، أي مسجد المكان الجامع، وجانب المكان الغري، ولدار الحياة الآخرة، ويقدر هنا: يا نساء الطوائف المسلمين. وقيل: تقديره: يا فاضلات المسلمين، كما يقال: هؤلاء رجال القوم، أي ساداتهم. والوجه الثاني: رفعهما، قال الباجي: هكذا يروى أهل بلدنا. الثالث: رفع نساء وكسر المسلمين على أنه منصوب على الصفة على المحل، كما يقال: يا زيد العاقل والعاقل.

قوله: «لَا تَحْقِرْنَ جَارَةً» «تو»: هذا اختصار لمعرفة المخاطبين بالمراد منه؛ أي لا تحقرن أن

(٢) ص: ٨٦.

(١) الكهف: ١١٠.

(٢) الكافرون: ٢.

١٨٩٣- \* وعن جابرٍ وحذيفة، قالا: قال رسولُ الله ﷺ: «كلُّ معروفٍ صدقةٌ». متفق عليه.

١٨٩٤- \* وعن أبي ذرٍّ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا تحقرنَّ من المعروفِ شيئاً، ولو أن تلقى أخاك بوجهٍ طليقٍ». رواه مسلم.

١٨٩٥- \* وعن أبي موسى الأشعري، قال: رسولُ الله ﷺ: «على كلِّ مُسلمٍ صدقةٌ». قالوا: فإن لم يجد؟ قال: «فليعملْ بيديه فينفعَ نفسه، ويتصدقَ». قالوا: فإن لم يستطع؟ أو لم يفعل؟ - قال: «فيعينُ ذا الحاجةَ الملهوفَ». قالوا: فإن لم يفعل؟ قال: «فيأمرُ بالخيرِ». قالوا: فإن لم يفعل؟ قال: «فيمسكُ عن الشرِّ، فإنه له صدقةٌ». متفق عليه.

١٨٩٦- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «كلُّ سلامى من الناسِ

تهدى إلى جارتها، ولو أن تهدي فرسَنَ شاةٍ والفرسنَ وإن كان مما لا ينتفع به، استعملَ هنا للمبالغة. ومنه قوله ﷺ: «من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة» \* ومقدار المفحص لا يمكن أن يتخذ مسجداً، وإنما هو على سبيل المبالغة.

أقول: ويمكن أن يقال: إنه من النهى عن الشئ، والأمر بضده، وهو كناية عن التحاب والتواد، كأنه قيل: لتحاب جارة جارتها بإرسال هدية ولو كانت حقيرة، ويتساوى فيه الفقير والغنى، ونحوه قوله ﷺ: «لو أهدى إلى ذراعٍ لقبيلت» وخص النهى بالنساء؛ لأنهن مواد الشئان\*\*، والمحبة. والفرسنَ عظم قليل اللحم، وهو خف البعير، كالحافر للسداية، وقد يستعار للشاة فيقال: فرسن شاة، والذي للشاة: هو الظلف، والنون راللة، وقيل أصلية.

الحديث السادس والسابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «كل معروف صدقة» «نه»: المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله، والتقرب إليه، والإحسان إلى الناس، وهو من الصفات الغالبة، أى أمر معروف بين الناس إذا رأوه لا ينكرونه، ومن المعروف: النصفة وحسن الصحبة مع الأهل وغيرهم، وتلقى الناس بوجه طلق وبشاشة.

الحديث الثامن عن أبى موسى رضى الله عنه: قوله: «الملهوف» نصب نعت «لذا» «نه»: «الملهوف والملهفان» المكروب.

الحديث التاسع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «سلامى» «نه»: السلامى جمع سلامية، وهى الأئمة من أنامل الأصابع. وقيل: واحده وجمعه سواء، ويجمع على سلاميات،

\* ضعيف.

\*\* الشئان أى البضى.

عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس: يعدل بين الاثنين صدقة، ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها أو يرفع عليها متاعه صدقة، والكلمة الطيبة صدقة، وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة، ويعطى الأذى عن الطريق صدقة. متفق عليه.

١٨٩٧- وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل؛ فمن كبر الله، وحمد الله، وهلك الله، وسبح

وهي التي بين كل مفصلين من أصابع الإنسان. وقيل: السلامي كل عظم مجوف من صغار العظام. «مذا»: المعنى على كل أحد بعدد كل مفصل في أعضائه صدقة، شكرًا لله تعالى بأن جعل في عظامه مفاصل تقدر على القبض واليسط؛ فإن ذلك نعم عظيمة، إذ لو جعل أعضائه بغير مفصل، كانت كالخشبة.

وأقول: لعل تخصيص «السلامي» - وهي المفاصل من الأصابع - بالذكر؛ لما في أعمالها من دقائق الصنائع التي تتحرر الأوهام فيها؛ ولذلك قال تعالى: «بلى قادرين على أن نسوي بناته»<sup>(١)</sup>. أي نجعل أصابع يديه ورجليه مستوية شيئًا واحدًا، كخف البعير وحافر الحمار، فلا يمكن أن يعمل بها شيئًا مما يعمل بأصابعه المفرقة ذات المفاصل من فنون الأعمال دقها وجلها. ولهذا السر غلب الصغار من العظام على الكبار. وقوله: «كل سلامي» مبتدأ و«من الناس» صفة، و«عليه صدقة» الجملة خبر، والراجع إلى المبتدأ الضمير المجرور في الخبر. قال المالكي: وحق الراجع إلى كل مضاف إلى نكرة أن يجيء على وفق المضاف إليه، كقوله تعالى: «كل نفس ذائقة الموت»<sup>(٢)</sup>، و«إن كل نفس لما عليها حافظ»<sup>(٣)</sup>، وقد يجيء على وفق «كل» كما في الحديث، فذكر الضمير موافقة «لكل».

وقوله: «كل يوم» استئناف؛ فإنه لما قيل: «على كل سلامي صدقة» توجه لسائل أن يسأل عمن يقدر على هذا، وبأي شيء يتصدق؟ قيل: «كل يوم» إلى آخره. وقوله: «يعدل» أي يصلح بين الخصمين، ويدفع ظلم الظالم، مبتدأ و«صدقة» خبره على تأويل «أن يعدل» فحذف «أن» فارتفع الفعل، كما في قوله تعالى: «ومن آياته يريكم البرق»<sup>(٤)</sup>، وينصره عطف قوله: «عليه» و«الكلمة الطيبة صدقة» وكذا «كل خطوة» عطف عليه، وكل من هذه الجمل أخبار لقوله: «كل يوم تطلع فيه الشمس»، والراجع من الأخبار المحذوفة، أي يعدل فيه مثلاً.

الحديث العاشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «الثلاثاء». «مع»: أضيف «الثلاث» وهي معرفة إلى «مائة» وهي نكرة. قيل في الاعتذار: إنه لا اعتداد بالسلام؛ لأنها رائدة. أقول: ولو

(١) القيامة: ٤ (٢) آل عمران: ١٨٥

(٣) الطارق: ٤ (٤) الرعد: ١٧

الله، واستغفر الله، وعزّل حجراً عن طريق الناس، أو شوكة، أو عظماً، أو أمرٌ معروف، أو نهى عن منكر، عدت تلك الستين والثلاثمائة، فإنه يمشي يومئذ وقد رزح نفسه عن النار. رواه مسلم.

١٨٩٨- \* وعن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن بكلّ تسيحة صدقة، وكلّ تكبيرة صدقة، وكلّ تحميلة صدقة، وكلّ تهليل صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة، وفي بضع أحدكم صدقة». قالوا: يا رسول الله! أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: «أرأيتم لو وضعها في حرام، أكان عليه فيه وزر؟!» فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر. رواه مسلم.

ذهب إلى أن التعريف بعد الإضافة، كما في الخمسة عشر بعد التركيب، لكان وجهاً حسناً. قوله: «وقد رزح نفسه» «نه»: أي باعدها عن النار، يقال: رزحها، أي نحاها عن مكانه وبعده منه. أقول: قيد الفعل بالطرف دلالة على إيجاب الشكر في كل يوم، وبالحال إشعاراً بأن غير الشاكر كائن في النار، ومنغمس فيها، وبالصدقة يتخلص منها، ويمضي وما عليه تبعه من ذلك. «فيمشي» تمثيل لبرادة ساحته وفوره.

الحديث الحادي عشر عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «وكل تكبيرة صدقة» «مع»: روي «صدقة» بالرفع والنصب، أما الرفع، فعلى [الاستئناف]، والنصب عطف على اسم «إن» فعلى هذا «وكل تكبيرة» مجرور فيكون من باب العطف على عاملين مختلفين، فإن الواو نائب مناب «إن»، و«الباء». وقال القاضي عياض: جعل التسيح والتكبير والتهليل صدقة، تشبيهاً لها بالمال في إثبات الأجر، أو سميت بها على سبيل المشاكلة. وقيل: معناه: أنها صدقة على نفسه.

قوله: «وأمر بالمعروف» أسقط المضاف هنا إما اعتماداً على السابق، ويدل عليه رواية الجر، أو قطعاً له عن ذلك الحكم. وإن قليلاً من هذا النوع يقوم مقام تلك الأمور السابقة، فكيف بالكثير. وذهب الشيخ النواوي إلى أن التنكير فيه للأفراد، حيث قال: فيه إشارة إلى ثبوت حكم الصدقة في كل فرد من أفراد الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ولهذا نكره، والثواب في الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر أكثر منه بالتسيح والتحميد؛ لانهما فرضاً كفاية، وتلك نوافل، فكم بين الفرض والنافلة! وروى إمام الحرمين عن بعضهم أن ثواب الفرض يزيد على ثواب النافلة سبعين درجة.

قوله: «وفي بضع أحدكم» «نه»: البضع الجماع، والاستبضاع نوع من نكاح الجاهلية، وذلك: أن تطلب المرأة جماع الرجل، تسأل منه الولد فقط.

\* في «ك» الاستثناء

١٨٩٩- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «نعم الصدقة اللقحة الصفي منحة، والشاة الصفي منحة تغدو بإناء وتروح بأخر». متفق عليه.

١٩٠٠- \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يفرس غرساً، أو يزرع زرعاً فيأكل منه إنسان أو طير أو بهيمة؛ إلا كانت له صدقة». متفق عليه.

أقول: وفي إعادة، دلالة على أن الباء في قوله: «إن بكل تسبيحة صدقة» ثابتة، وهي بمعنى «نفس» وإن نزعنا عن بعض النسخ، وأن هذا النوع من الصدقة أغرب من الكل حيث جعل قضاء الشهوة بهذا الطريق مكاناً للصدقة ومقرها.

قوله: «أكان» أقحم حمزة الاستفهام على سبيل التقرير بين «لو» وجوابها تأكيداً للاستخبار في قوله: «أرايتم».

الحديث الثاني عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «اللقحة» منه: - بالكسر والفتح- الناقة القرية العهد بالتاج، والجمع لقع. والصفي الناقة الغزيرة اللبن. والمنحة العطية، وقد يقع على الهبة مطلقاً، لا قرصاً ولا عارية.

أقول: «اللقحة» مخصوصة بالمدح، و«منحة» تميز، وتغدو صفة لـ «منحة» إما معيزة لتمييز عن الهبة المطلقة، أو صفة مادية، وهي أرجع الوجهين؛ لقوله: «نعم».

وقوله: «بإناء» إما خبر أو حال، إذا كانت ناقصة، أي تغدو ملتبسة بملء إناء. قال المالكي: وقع في الحديث التمييز بعد فاعل «نعم» ظاهرًا، وهو مما منعه سيويه، ويجوز إذا وقع مضمراً كقوله تعالى: ﴿بئس للظالمين بدلاً﴾<sup>(١)</sup>؛ لأن التمييز فائدته رفع الإبهام، ولا إبهام إلا بعد الإضمار. وأجاز الميرد وقوعه بعد الفاعل الظاهر، وهو الصحيح؛ لأن التمييز بعد الفاعل الظاهر إنما يكون للتوكيد كالحال المؤكدة، نحو قوله تعالى: ﴿ولئى مدبراً﴾<sup>(٢)</sup>، و﴿يوم أبعث حياً﴾<sup>(٣)</sup> مع أن الأصل فيها أن يبين بها كيفية مجهولة، فكلاً التمييز أصله أن يرفع به إبهام، وقد يجاء به بعد ارتفاع الإبهام قصداً للتوكيد، كقوله تعالى: ﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً﴾<sup>(٤)</sup> وقول أبي طالب:

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية ديناً

الحديث الثالث عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «ما من مسلم يفرس غرساً» «مظ»: بأى سبب يؤكل مال الرجل يحصل له الثواب. أقول: نكر مسلماً، وأوقعه في سياق النفي،

(٤) التوبة: ٣٦.

(٣) مريم: ٣٣.

(٢) النمل: ١٠.

(١) الكهف: ٥٠.

١٩٠١- \* وفي رواية لمسلم عن جابر: «وما سُرقَ منه له صدقة».

١٩٠٢- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «عُفِّرَ لَامِرَةٌ مُؤَمِّسَةٌ مَرَّتُ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكِيٍّ، يَلْهَثُ كَأَدِّ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ، فَتَزَعَتْ خُضًّا فَأَوْقَتْ بِخِمَارِهَا، فَتَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ، فَغَفَّرَ لَهَا بِذَلِكَ». قيل: إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا، قال: «فِي كُلِّ ذَاتِ كَيْدٍ رَطْبَةٍ أَجْرٌ». متفق عليه .

---

وراد «من» الاستغرافية، وخص الغرس والزرع، وعم الحيوان؛ ليدل على سبيل الكناية الإيمائية على أن أي مسلم كان سواء حركاً أو عبداً، مطيعاً أو عاصياً، يعمل أي عمل من المباح، يتنفع بما عمله أي حيوان - كان - يرجع نفعه إليه ويثاب عليه.

«حسن»: روى أن رجلاً مر بأبي الدرداء وهو يغرس جورة، فقال: أتغرس هذه وأنت شيخ كبير، تموت غذاً أو بعد غذا، وهذه لا تطعم إلا في كذا وكلنا عاماً! فقال: وما على أن يكون لي أجرها، ويأكل منها غيري. وذكر أبو الوفاء البغدادي في كتاب المقامات: أنه مر أنوشروان على شيخ يغرس شجر الزيتون، فقال له: ليس هذا أوان غرسك شجر الزيتون، وهو شجر بطئ الإثمار وأنت شيخ هرم. فأجاب: غرس من قبلنا واكلنا، ونغرس ليأكل من بعدنا، فقال أنوشروان: زه - أي أحسنت - وكان إذا قال: «زه» يعطى من قبلت له أربعة آلاف درهم فقال: أيها الملك! كيف تمنع من غراسي، واستبطاء ثمري، فما أسرع ما أثمرت! فقال: زه، فزيد أربعة آلاف أخرى، فقال: أيها الملك! كل شجرة تشمر في العام مرة، وقد أثمرت شجرتي في ساعة مرتين، فقال: زه، فزيد مثلها، ومضى أنوشروان، وقال: إن وقفنا عليه لم يكفه ما في خزائنا.

قوله: «إلا كانت له صدقة» الرواية برفع الصدقة على أن «كانت» تامة.

الحديث الرابع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله: «مومسة» «تو»: هي السفاجرة المجاهرة. قيل: الومس تحكك الشيء بالشئ حتى يتجرد، ولعلها منه «الركي»، البثر الذي لم يطر، وجمعه الركابا. لهث الكلب يلهث: إذا أخرج لسانه من العطش والتعب.

قوله: «ذات كبد رطبة» «تو»: قيل: إن الكبد إذا ظلمت ترطب، وكذا إذا ألقيت على النار. وقيل: هو من باب وصف الشيء باعتبار ما يؤول إليه، فمعناه في كل كبد حرى لمن سقاها حتى تصير رطبة أجراً، والاول أوجه؛ لأن الرطوبة قد وردت في الحديث بدل الحارة، فيجب أن يكون بمعناها. وفي حديث سراق ومخول «أو حارة» بدل «رطوبة» واللفظان معاً - أعنى حرى ورطوبة - لم يجمعهما رواية.

أقول: التركيب وارد على سبيل المبالغة، وذلك أنه لما سمعوا حديث سقى المومسة

١٩٠٣- \* وعن ابن عمر، وأبي هريرة، قالاً: قال رسول الله ﷺ: «عُدَّتْ امرأةٌ في هرةٍ أمسكتها حتى ماتت من الجوع، فلم تكن تُطعمُها، ولا ترسلُها فتأكلَ من خَشَاشِ الأرضِ». متفق عليه .

١٩٠٤- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَرَّ رجلٌ بِغُصْنِ شجرةٍ على ظَهرِ طريقٍ، فقال: لَأَنْحِينَ هذا عن طريقِ المسلمينَ لا يُؤْذِيهِمْ، فأَدْخَلَ الجَنَّةَ». متفق عليه .

١٩٠٥- \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَقَدْ رَأَيْتُ رجلاً يَتَقَلَّبُ في الجَنَّةِ في شجرةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهرِ الطريقِ كَأَنَّهُ تُؤْذِي النَّاسَ». رواه مسلم .

وغفران الله. لها، فتمجّبوا من ذلك، وقالوا: «إن لنا» أي ائنا، أنوا بالاستضام المؤكد للتمجّب، وأكدوا بـ«أن» بالغ صلوات الله عليه في الجواب، حيث عم أجناس الحيوان كلها، وقيد الكيد بالرطوبة؛ ليدل على أن الكيد الحرى أولى وأحرى. «خطه»: في إطعام كل حيوان وسقيه أجر، بشرط أن لا يكون مأموراً بقتله كالحية وغيرها.

الحديث الخامس عشر عن ابن عمر رضي الله عنه: قوله: «في هرة» قال المالكي: تضمن «في» في الحديث معنى التعليل، وهو مما خفى على أكثر التحوين. وفي التنزيل قوله: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لِمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ﴾<sup>(١)</sup>. أقول: إنهم يقترون المضاف، أي في شأن الهرة وأمرها. و«الفاء» في «فلم تكن» تفسير للإمسك والجوع، وفي «فتأكل» ناصبة للفعل جواباً للنفي.

قوله: «خَشَاشِ الأرضِ» «تو»: الخَشَاش - بالكسر - الحشرات، وقد يفتح. أقول: ذكر الأرض هنا كذكرها في قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ حَايَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(٢)</sup> للإحاطة والشمول.

الحديث السادس والسابع عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: وقوله: «على ظَهرِ طريقٍ» أي على ظاهره وفوقه. «شف»: يمكن أن يدخل هذا الرجل الجنة بالنية الصالحة وإن لم ينحه، ويمكن أن يكون قد نجاه. أقول: «الفاء» على الوجه الأول سببية، والسبب المذكور، وعلى الثاني فصيحة تدل على محذوف هو سبب لما بعد الفاء، والتقدير: أقسم بالله أن أبعد الغصن من طريق المارة، فأبر قسمه حتى سهل للمارة العبور، فقبل منه وأدخل الجنة.

وقوله: «لا يُؤْذِيهِمْ» جملة مستأنفة، بيان لعملة التنحية. وقيل: «غصن شجرة» ولم يقل: «بغصن» ليشعر بأنه لم يكن مقطوعاً عنها. وقيل: «لأنحين»، ولم يقل: لا قطعن ليؤذن بأن

(٢) الأنعام: ٣٨.

(١) الأنفال: ٦٨ وهود: ٤٠ والمؤمنون: ٢٧.

أ في «ك» مط.

١٩٠٦- \* وعن أبي بَرزَةَ، قال: قلتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! عَلَّمَنِي شَيْئًا أَنْتَفَعُ بِهِ. قال: «اعْزِلِ الْأَذَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ». رواه مسلم.

وسنذكرُ حديثَ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ: «اتَّقُوا النَّارَ» في «باب علاماتِ النبوة» إِنْ شَاءَ اللَّهُ تعالى .

## الفصل الثاني

١٩٠٧- \* عن عبد الله بن سلام، قال: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ، جِثَّتْ، فَلَمَّا تَبَيَّنَتْ وَجْهَهُ، عَرَفَتْ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ. فَكَانَ أَوَّلَ مَا قَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! أَفْشُوا السَّلَامَ، وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ، وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ، وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ؛ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ». رواه الترمذي، وابنُ ماجه، والدارمي .

١٩٠٨- \* وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «اعْبُدُوا الرَّحْمَنَ، وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ، وَأَفْشُوا السَّلَامَ، تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ». رواه الترمذي، وابنُ ماجه.

الشجرة كانت ملكًا للخير، أو كانت مشمرة. ويحتمل أن يكون كل واحد من الحديتين مطلقًا من وجه، ومقيّدًا من وجه، فذكر الغصن في الأول قيد لذكره الشجرة المطلقة في الثاني، وذكر القطع في الثاني قيد لذكر التنحية في الأول ؛ لأن التنحية أعم من أن تكون بالقطع، أو بالإبعاد من غير قطع. قوله: «يتقلب في الجنة» التقلب التردد مع التمتع والترفه، قال الله تعالى: ﴿لَا يَغْرَنكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ (١).

الحديث الثامن عشر عن أبي بَرزَةَ: قوله: «أنتفع به» روى مجزومًا جوابًا للأمر، ومرفوعًا صفة لـ «شيئًا». فإن قلت: كيف خص الجواب بأدنى شعب الإيمان دون أعلاها وأوسطها؟ قلت: إن أبا بَرزَةَ كان من أكابر الصحابة، وكان متحلّيًا بالشعب، وأهمها بالنسبة إليه هذه، أو ذكر أدناها؛ ليدل على إرادة الأعلى بالطريق الأولى.

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني، عن عبد الله بن سلام: قوله: «تبين» أي تكلفت في البيان، وتاملت إما علامات مذكورة في الكتب، أو بالثبت في النظر والفرس بأمارات لائحة في السماء، وينصر هذا قوله: «عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب»، ولو أريد الأول لقل: عرفت أنه النبي الموعود. وأنشد ابن رَوَاحَةَ في المعنى:

لو لم يكن فيه آيات مينة      كانت بدهاته تنبتك عن خبره



١٩٠٩- \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ، وَتَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ». رواه الترمذي. [١٩٠٩]

١٩١٠- \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَإِنْ مِنْ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ، وَأَنْ تُفْرِغَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِيَّاهُ أَخِيكَ». رواه أحمد، والترمذي. [١٩١٠]

١٩١١- \* وعن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ صَدَقَةٌ، وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَإِرْشَادُكَ الرَّجُلَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ، وَنَصْرُكَ الرَّجُلَ الرَّئِيءَ الْبَصِيرَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ

---

وكان من مقالاته ما هو جامع لمكارم الأخلاق من حسن المعاشرة مع الخلق بإفشاء السلام، وإطعام الطعام، وصلة الأرحام، ومع الحق بالتقرب إليه بالتهجد، قال الله تعالى: «ما يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصرًا» الحديث.

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «مِيتَةُ السُّوءِ» «تو»: المِيتَةُ - بالكسر - الحالة التي يكون عليها الإنسان من الموت، وأراد بها ما لا يحمد عاقبته، ولا يؤمن غافلته من الحالات، كالفقر المدقع، والوصب الموجه، والألم المقلق، والأعلال التي تنفضي به إلى كفران النعمة، ونسيان الذكر، والأحوال التي تشغله عما له وعليه، ونحوها. «مِيتَةُ»: هي ما تعوذ منها رسول الله ﷺ في دعائه: «اللهم إني أعوذ بك من الهمدم، وأعوذ بك من التردى، ومن الغرق والحرق والهرم، وأعوذ بك من أن يتخبطني الشيطان عند الموت، وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مديراً، وأعوذ بك أن أموت لديماً».

أقول: ويجوز أن يحمل إطفاء الغضب على المنع من إزالا المكروه في الدنيا، كما ورد «لا يرد القضاء إلا الصدقة»، وموت السوء على سوء الخاتمة؛ ووخامة العقاب من العذاب في الآخرة كما ورد «الصدقة تطفيئ الخطيئة» وقد سبق أنه من باب إطلاق السبب على المسبب. وقد تقرر أن نفى المكروه لإثبات ضلله أبلغ من العكس، وكأنه نفى الغضب، ومِيتَةُ السُّوءِ، وأراد الحياة الطيبة في الدنيا، والجزاء الحسن في العقبى، وعليه قوله تعالى: «وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»<sup>(١)</sup>.

الحديث الرابع والخامس، عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «فِي أَرْضِ الضَّلَالِ» أضاف

---

[١٩٠٩] إسناده ضعيف.

[١٩١٠] حسن. انظر صحيح الجامع (٤٥٥٧) بنحوه.

(١) النمل: ٩٧.

وَالشُّرُوكَ وَالْعِظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ، وَإِفْرَاغَكَ مِنْ دَلُوكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

١٩١٢- \* وعن أبي سعيد بن عبادَةَ، قال يارسول الله! إِنْ أُمَّ سَعْدٍ مَاتَتْ، فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ، قال: «الماءُ» فحفرَ بئراً، وقال: هذه لأُمِّ سَعْدٍ. رواه أبو داود، والنسائي [١٩١٢].

١٩١٣- \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرْيٍ، كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خُضْرِ الْجَنَّةِ. وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جَوْعٍ، أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ. وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَا مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ، سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمُخْتَوِّمِ». رواه أبو داود، والترمذي. [١٩١٣]

الأرض إلى الضلال مبالغة، كأنه خيل للضلال أرضاً، والضلال للضلال، وزيد «لك» في هذه القرينة والتي يليها، لمزيد الاختصاص بها. «مط»: أرض الضلال هي التي لاهلها فيها للطريق، فيضل فيها الرجل.

قوله: «ردى البصر» هو من لا يبصر شيئاً، أو يبصر قليلاً، ووضع البصر موضع القيادة مبالغة في الإعانة، كأنه يتضرر من كل شيء ويعثر من كل تنوُّ، فيتظلم ويحتاج إلى من يبصره. الحديث السادس عن سعد: قوله: «الماء» إنما كان أفضل؛ لأنه أهم نفعاً في الأمور الدينية والدنيوية، ولذلك من الله تعالى بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لِنَنْحِيَ بِهِ بَلَدًا مَيِّتًا وَنَسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْاسٍ كَثِيرًا﴾ (١) وإنما وصف الماء بالطهور ليشير إلى أن الغرض الأصلي في الإنزال إزالة الموانع من العبادة، وبأقى الأغراض تابعة لها.

الحديث السابع عن أبي سعيد: قوله: «خضر الجنة» من إقامة الصفة مقام الموصوف أي ثيابها الخضر. قوله: «الرحيق المختوم» «تو»: «الرحيق» الشراب الخالص الذي لا غش فيه، و«المختوم» الذي يختم أو انبها، وهو عبارة عن نفاستها وكرامتها. وقيل: إن المراد منه أن آخر ما تجدون منه في الطعم رائحة المسك، من قولهم: ختمت الكتاب، أي انتهيت إلى آخره.

[١٩١٢] إسناده ضعيف.

[١٩١٣] إسناده ضعيف.

(١) الفرقان: ٤٨-٤٩.

١٩١٤- \* وعن فاطمة بنت قيس، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ فِي الْمَالِ لِحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ ثُمَّ تَلَا: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾»<sup>(١)</sup> الآية. رواه الترمذي، وابن ماجه، والدارمي. [١٩١٤]

١٩١٥- \* وعن بهيسة، عن أبيها، قالت: قال: يارسول الله! ما الشيء الذي لا يحلُّ منه؟ قال: «الماء». قال: يا نبي الله! ما الشيء الذي لا يحلُّ منه؟ قال: «الملح». قال: يا نبي الله! ما الشيء الذي لا يحلُّ منه؟ قال: «أن تفعلَ السَّخِيرَ خَيْرٌ لك». رواه أبو داود. [١٩١٥].

الحديث الثامن عن فاطمة بنت قيس: قوله: «إِنْ فِي الْمَالِ لِحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ» «مظ»: حق المال أن لا يحرم السائل، وأن لا يمنع متاع بيته من استعارة، كالقدر والقصبة وغيرهما، ولا يمنع أحدًا الماء والملح والنار.

قوله: «ثُمَّ تَلَا: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾»<sup>(١)</sup> الآية. وطريق الاستدلال أنه تعالى ذكر إتياء المال في هذه الوجوه، ثم فقه بإتياء الزكاة، فدل ذلك على أن في المال حقًا سوى الزكاة. واعلم أن الحق حقان: حق يوجب الله تعالى على عباده، وحق يلتزمه العبد على نفسه الزكية الموقاة عن الشح الذي جبلت عليه، وإليه الإشارة بقوله: «على حبه» أي حب الله، أو حب الإتياء. وأشد:

تعود بسط الكف حتى لو أنه ثابها لقبض لم تطلعه أنامله

وكان من حق الظاهر وعلى سنن الآيات والأحاديث أن يعطف «وأقام الصلاة وآتى الزكاة» على قوله: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» لكن أقحم قوله: «وَآتَى الْمَالَ» وفيد بالحب في الله، وسلك به مسلك الإيمان بالله تبيينًا من نفسه للتصديق، كأنه قيل: مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ حَقًّا، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ.

الحديث التاسع عن بهيسة - بالباء الموحدة من تحت على صيغة التصغير - قوله: «إِنْ تَفْعَلِ الْخَيْرَ» أن مصدرية، أي فعل الخير خير لك، وتطبيقه على السؤال ما الشيء الذي لا يحل منه - أن يقال: هو فعل الخير الذي تدعو إليه نفسك الزكية، فإنه خير لك لا يحل لك منه.

[١٩١٤] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (١٩٠١).

[١٩١٥] إسناده ضعيف.

(١) البقرة: ١٧٧.

١٩١٦- \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحيى أرضاً ميتة فله فيها اجرٌ، وما أكلت العافية منه فهو له صدقة». رواه [النسائي]، والدارمي. [١٩١٦]

١٩١٧- \* وعن البراء، قال: قال رسول الله ﷺ: «من منَحَ منحةً لبني أوورقٍ، أو هدى رقاقاً، كان له مثلُ عتقِ رقبةٍ». رواه الترمذي [١٩١٧].

١٩١٨- \* وعن أبي جريّ جابر بن سليم، قال: أتيت المدينة، فرأيت رجلاً يصدر الناس عن رأيه، لا يقول شيئاً إلا صدروا عنه. قلت: من هذا؟ قالوا: هذا رسول الله. قال: قلت: عليك السلام يارسول الله! مرتين. قال: «لا تقل عليك السلام». عليك السلام تحية الميت، قل: السلام عليك» قلت: أنت رسول الله؟

ومنه ما روى أنه ﷺ سئل عن الحمر أى زكاته، فقال: «لم ينزل على فيها شئ إلا هذه الآية الجامعة الفافة، ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾<sup>(١)</sup> فالقرينة الأخيرة أهم من الأوليين، فهي كالتلخيص لهما، فتأمل أيها الناظر في هذا التأويل، وانتظام هذه الأحاديث في سلك هذه المعاني.

الحديث العاشر عن جابر رضى الله عنه: قوله: «العافية» «تو»: هى كل طالب رزق من إنسان، أو بهيمة، أو طائر، وعافية الماء: وادته.

الحديث الحادي عشر عن البراء بن عازب: قوله: «منحة لبني» «تو»<sup>(\*)</sup>: منحة السلبين أن تعطيه ناقة أو شاة يتفنع بلبنيها، ويعيدها. وكذلك إذا أعطاه ليتفنع بوبرها وصوفها زماناً، ثم يردّها. ومنه الحديث «المنحة مردودة». قوله: «أو ورق» قال الترمذى فى جامعه: إنما يعنى به قرض الدراهم.

قوله: «أو هدى رقاقاً» «نه»: هو من هداية الطريق، أى عرف ضالاً أو ضليلاً. ويروى بتشديد الدال إما للمبالغة من الهداية، أو من الهدية، أى من تصدق بزقاق من النخيل، وهو السكة والصف من أشجاره.

الحديث الثانى عشر عن جابر بن سليم: قوله: «يصدر الناس عن رأيه» «تو»: يقال: صدر عن المكان إذا رجع منه، شبه المنصرفين عنه ﷺ بعد توجههم إليه لسؤال مصالح معادهم ومعاشهم بالواردة إذا صدروا عن المنهل بعد رى. قوله: «لا تقل: عليك السلام» فى جامع الأصول: هذا يوم أن السنة فى تحية الموتى أن يقال لهم: عليكم السلام، كما تفعله العامة وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه دخل على المقبرة، وقال: «السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين» فقدم ذكر السلام على ذكر المدعو له مثل تحية الأحياء. وإنما قال له ذلك إشارة منه إلى ما جرت به

[١٩١٦] صحيح. انظر صحيح الجامع (٧٥٤)، الصحيحة (٥٦٨).

[١٩١٧] إسناده صحيح.

\* فى «نه».

(١) الزلزلة: ٧-٨.

فقال: «أنا رسولُ الله، الذي إن أصابك ضرٌّ فدعوته كشفهُ عنك، وإن أصابك عامٌ سنة، فدعوته أثبتّها لك، وإذا كنتَ بأرضي قفرٍ أو فلاة فضلتُ راحلتك فدعوته ردها عليك». قلت: اعهدْ إليّ - قال: «لا تسبَّ أحدًا» قال: فما سببتُ بعده حرًّا ولا عبداً، ولا بعيداً ولا قريباً. قال: «ولا تحقرن شيئاً من المعروف، وإن تكلمت أخاك وأنتَ منبسطٌ إليه وجهك؛ إنَّ ذلكَ من المعروف. وارتفع إزارك إلى نصف الساق، فإنَّ أبيتَ فألى الكعبيين، وإيساك وإسبال الإزار؛ فإنَّها من المخيلة، وإنَّ الله لا يحبُّ

العادة منهم في تحية الأموات، إذ كانوا يقدمون الدعاء على اسم الميت قال الشاعر:

عليك سلام الله قيس بن عاصم

ورحمته ماشاء أن يترجما

وقال آخر:

عليك سلام من أمير وباركت

فالسنة لا تختلف في تحية الأحياء والأموات. وهو من كلام الخطابي.

«تو»: لم يرد بذلك أن الميت ينبغي أن يسلم عليه على هذه الصيغة، فإنه كان يسلم على الموتى فيقول: «السلام عليكم ديار قوم مؤمنين» وإنما أراد بذلك أن قولك هذا مما يحيي به الأموات لا الأحياء؛ لأن الحيّ شرع له أن يسلم على صاحبه، وشرع لصاحبه أن يرد عليه، فلا يحسن أن يوضع ما وضع للجواب موضع التحية، ولا ينكر ذلك في الأموات، إذ لا جواب هنالك، فاستوت التحيتان في حقهم. ثم إن السلام شرع لمعان: أحدها التسارعة إلى أمان المسلم عليه مما يتوهم من قبل المسلم من مكروه، وإذا قال: عليك السلام لم يحصل له الأمان حصوله بتقديم السلام، لاشتباه الحال على المسلم عليه، في الدعاء له والدعاء عليه، حتى يذكر السلام، وإذا قدم السلام تبين له الأمان في أول الوهلة، ولا مدخل لشئ مما ذكرنا في تحية الأموات.

أقول: يفهم من كلام جامع الأصول أن النهي معلل بفعل الجاهلية، فلا يستعمل في الأحياء ولا الأموات، ثم هذا النهي إما نهى تنزيه، أو تحريم. «مع»: يحتمل أن يكون هذا الحديث وارداً في بيان الأحسن والأكمل، ولا يكون المراد أن هذا ليس بسلام. والمختار أنه يكره الابتداء بهذه الصيغة؛ فإن ابتداء وجب الجواب؛ لأنه سلام.

أقول: والوجه في الكراهة ما ذكره الخطابي، وما ذهب إليه الشيخ التوريشي ضعيف؛ لأن قولك: «عليك السلام» من باب تقديم الخبر على المبتدأ للاختصاص، كان المسلم عليه استشعر من المسلم الخوف، فتردد بين السلامة والعطب، فخص بأن ليس عليه إلا السلامة.

قوله: «أنا رسول الله الذي إن أصابك ضرٌّ إلى آخره، فإن قلت: كيف طابق هذا الجواب

المَخِيلَةَ، وَإِنْ أَمَرْتُ شَتَمَكَ وَعَيَّرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ، فَلَا تَعِيرُهُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ، فَإِنَّمَا وَبَالُ ذَلِكَ عَلَيْهِ». رواه أبو داود، وروى الترمذي منه حديث السلام. وفي رواية: «فَيَكُونُ لَكَ أَجْرُ ذَلِكَ وَوَبَالُهُ عَلَيْهِ». [١٩١٨].

١٩١٩- \* وعن عائشة، أَنَّهُمْ ذَبَحُوا شاةً، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَابَقِيَ مِنْهَا؟» قَالَتْ: مَا بَقِيَ مِنْهَا إِلَّا كَفِّفُهَا، قَالَ: «بَقِيَ كُلُّهَا غَيْرَ كَفِّفُهَا». رواه الترمذي وصحَّحه. [١٩١٩].

سؤاله «أنت رسول الله؟» قلت: هو من الأسلوب الحكيم، أى لاتصال عن كونه رسول الله، فإن ذلك مقرر ثابت لاشك فيه، ولكن سل عما بعثت له من كونه رحمة للعالمين، ورسول أرحم الراحمين. ونظيره قول قوم صالح لمؤمنهم: «اتعلمون أن صالحاً مرسل من ربه قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون» (١).

قوله: «أنت بها لك» أى صيرها ذات نبات، أى بدل بها خصباً. قوله: «بأرض كفر» قيل: هى الفلاة الخالية من النبات والشجر. والمراد منه المفارقة المهلكة. يقال: عهد إليه إذا أوصاه.

قوله: «وإن تكلم أخاك» مصدر وعامله محذوف، تقديره: كلم أخاك تكليماً، فلما حذف الفعل، أضيف المصدر إلى الفاعل، وهو معطوف على النهى، نحو قوله تعالى: «وبالوالدين إحساناً» (٢) عطفًا على «لا تشركوا» أى لا تشركوا به شيئاً، فأحسنوا بالوالدين إحساناً.

قوله: «من المخيلة» (٣): يقال: اختال الرجل فهو ذو خيال، وذو خيال، وذو مخيلة، وذو كبر، وإضافة عام إلى سنة ليست من إضافة الشئ إلى نفسه؛ لأن السنة غلبت على القحط حيث لا يكاد يفهم منها غير القحط، ومن ثم تكررت وأضيف إليها.

الحديث الثالث عشر عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «بقى كلها غير كفها» ولما جعلت المشاهد المحسوس باقياً، والغائب فاتياً على سبيل المحصر عكس صلوات الله عليه، أى ما تشاهدونه وتختصون به أنفسكم خيال؛ لأنه فى معرض الفناء، ووشك الزوال وما تؤثرونه عليها وإن كان غائباً فهو ثابت عند الله، ووعد الصادق كما قال الله تعالى: «وما عندكم ينفد وما عند الله باق» (٤).

[١٩١٨] إسناده صحيح عند أبى داود.

[١٩١٩] إسناده صحيح.

(٢) النحل: ٩٦.

(٣) البقرة: ٨٣.

(٤) الأعراف: ٧٥.

\* فى «ك» «تو».

١٩٢٠- \* وعن ابن عباس، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ مُسْلِمٌ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا؛ إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ مِنَ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ خِرْقَةٌ». رواه أحمد، والترمذي. [١٩٢٠].

١٩٢١- \* وعن عبد الله بن مسعود، يرفعه، قال: «ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ: رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو كِتَابَ اللَّهِ، وَرَجُلٌ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ يَمِينِهِ يُخْفِيهَا - أَرَاهُ قَالَ: مِنْ شِمَالِهِ - وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرِّيَةٍ فَانْهَزَمَ أَصْحَابُهُ، فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ». رواه الترمذي، وقال: هَذَا حَدِيثٌ غَيْرُ مَحْفُوظٍ، أَحَدُ رَوَاتِهِ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ، كَثِيرُ الْغَلَطِ.

١٩٢٢- \* وعن أبي ذرٍّ، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ، وَثَلَاثَةٌ يَبْغُضُهُمُ اللَّهُ؛ فَأَمَّا الَّذِينَ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ: فَرَجُلٌ أَتَى قَوْمًا فَسَأَلَهُمْ بِاللَّهِ وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَرَابَةِ بَيْنِهِ وَبَيْنَهُمْ، فَمَنْعُوهُ، فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ، فَأَعْطَاهُ سِرًّا، لَا يَعْلَمُ بِعَطِيَّتِهِ إِلَّا اللَّهُ

---

الحديث الرابع عشر عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «فى حفظ من الله» لم يقل: فى حفظ الله؛ ليدل التكرير على نوع تفخيم وشيوع، هذا فى الدنيا. وأما فى الآخرة فلا حصر ولا عد لثوابه وكلايته، ومن ثم ترك ذكره. ومنه قوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتَحْتِ أَبْوَابَهَا﴾ (١) لم يذكر الجزاء؛ ليدل على ما لا يدخل تحت الوصف من الكرامة والبشارة، يعنى إذا جاءوها كان كيت وكيت، وفتحت أبوابها.

الحديث الخامس عشر عن ابن مسعود: قوله: «يرفعه» أى يرفع الحديث إلى النبى ﷺ، ولو لم يقل هذا لأوهم أن يكون الحديث موقوفًا على ابن مسعود؛ لقوله بعده: «قال: ثلاثة» ولم ينسبه إلى النبى ﷺ.

الحديث السادس عشر عن أبي ذر: قوله: «فسألهم بالله» أى مستعطفًا بالله قائلا: أنشدكم بالله أعطوني كذا. قوله: «فتخلف رجل بأعيانهم» «تو»: كذا رواه النسائي فى كتابه، والمعنى أنه ترك القوم المشغول عنهم خلفه، وتقدم فأعطاه. والمراد بالأعيان الأشخاص. ويحتمل أنه أراد بذلك أنه سبقهم بهذا الخير، فجعلهم خلفه، وقد وجدت الطبراني ذكر فى كتابه الموسوم بـ «المعجم الكبير» «فتخلف رجل عن أعيانهم» وهذا أشبه وأشد من طريق المعنى، وإن كانت الرواية الأولى أوثق من طريق السند، والمعنى أنه تأخر عن أصحابه حتى خلا بالسائل، فأعطاه سرًا.

---

[١٩٢٠] إسناده ضعيف.

(١) الزمر: ٧١.

والذي أعطاه. وقوم ساروا ليلتهم حتى إذا كان. النوم أحب إليهم مما يعدل به، فوضوا رؤوسهم، فقام يتملقني ويتلو آياتي. ورجل كان في سرية، فلقي العدو، فهزموا، فأقبل بصدريه حتى يقتل أو يفتح له. والثلاثة الذين يخضهم الله: الشيخ الزاني، والفقر المختال، والغني الظلوم. رواه الترمذي، والنسائي. [١٩٢٢].

أقول: ويمكن أن يقال: إن متعلق الفعل محذوف، والباء حال، أي فتخلف عنهم مستتراً بظلمهم وأشخاصهم، بولغ فيه كما بولغ في قوله: «حتى لا يعلم شماله ما تنفق يمينه». «مظ»: وإنما أحبه الله؛ لأنه عظم اسم الله تعالى، وتصدق سرًا، فحصل له فضيلتان، ولأنه خالف أصحابه حيث اجترأوا ولم يعظموا اسم الله تعالى، ولم يعطوا السائل شيئاً. قوله: «وقوم» عطف على قوله: «رجل أتى قوماً» على تقدير صاحب قوم، فيكون فاعل «قام» في قوله: «قام يتملقني» عائداً إلى هذا المقدر. قوله: «مما يعدل به» «مظ»: أي مما يقابل بالنوم، يعني يظلب عليهم النوم، حتى صار النوم أحب إليهم من كل شيء. أقول: ولا أرتياب أن سيرهم ذلك وإدلاجهم كان للفرد بمطلوب خطير، فاستأثر لذلك الرقاد على الوجود، فبلغ الأمر إلى أن رجحوا جانب النوم على ما استأثروا عليه. قوله: «ويتملقني» «نه»: التملق فعل من الملق، وهو - بالتحريك - الزيادة في التودد، والدعاء، والتضرع فوق ما ينبغي. «شف»: في أول نظم هذا الحديث شيء، وهو أن أوله يرشد إلى أنه قول النبي ﷺ، وآخره وهو قوله: «قام يتملقني» يؤذن بأنه من كلام الله تعالى. أقول: لأشك أن هذا المقام مقام مناجاة بين العبد ومولاه، وفي التملق نوع دلال ومناخاة بين المحب والمحبوب، فلا بد أن يجري بينهما أسرار، فحكى الله تعالى لئيبه ما جرى بين الله تعالى وبين عبده، ثم إن رسول الله ﷺ حكى قول الله تعالى وما تلفظ به، لا معناه، إذ لو أراد المعنى لقال: قام يتملق الله ويتلو آياته. وليس هذا من الاستغاث في شيء، وفي كل واحدة من الفقرات الثلاث تميمات ينتهي إليها المعنى إلى النهاية في بابه، ففي إعطاء الرجل السائل بعد منع السقم إياه غاية في الإخلاص والوجود، وفي قيام الرجل من بين القوم مع محبة النوم غاية في طلب القرب والزلفى من الله تعالى، وفي استقبال الرجل العدو من بين المنهزمين، ثم إقدامه بصدرة غاية في الجرأة، وبذل النفس في سبيل الله تعالى، وعلى هذا الفقرات الآتية، فإن الزني فاحش من كل أحد، ومن الشيخ فاحش، وإن الخيلاء مذمومة من كل أحد، ومن الفقير أذم، وإن الظلم قبيح، ومن الغنى أقيح. وأراد بالظلم المطل، لشهرة المثل السائر: مطلق الغنى ظلم.\*

[١٩٢٢] إسناده ضعيف.

\* هذا حديث صحيح مرفوع، ولعل الطيبي قد عني أنه صار كالمثل السائر.



١٩٢٣- \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله الأرض جعلت تميد، فخلق الجبال، فقال: بها عليها؛ فاستقرت، فعميت الملائكة من شدة الجبال. فقالوا: يارب! هل من خلقك شيء أشد من الجبال؟ قال: نعم الحديد. فقالوا: يارب! هل من خلقك شيء أشد من الحديد؟ قال: نعم، النار. فقالوا: يارب! هل من خلقك شيء أشد من النار؟ قال: نعم، الماء. فقالوا: يارب! هل من خلقك شيء أشد من الماء؟ قال: نعم، الريح. فقالوا: يارب! هل من خلقك شيء أشد من الريح؟ قال: نعم، ابن آدم تصدق صدقة يسميها من شماله». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

وذكر حديث معاذ: «الصدقة تُطفئ الخطيئة» في «كتاب الإيمان». [١٩٢٣].

الحديث السابع عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «فقال بها عليها» وقد مر مراراً أن القول يعبر به عن كل فعل، وقرينة اختصاصه اقتضاء المقام، فالتقدير: ألقى بالجبال على الأرض، كما قال تعالى: «والقى فى الأرض رواسي أن تميد بكم»<sup>(١)</sup> فالإلقاء زائدة فى المفعول، كما فى قوله تعالى: «ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة»<sup>(٢)</sup> وإثارة القول على الإلقاء والإرسال؛ لبيان العظمة والكبرياء، وأن مثل هذا الأمر العظيم يتأتى من عظيم قدرته بمجرد القول. وقوله: «جعلت تميد» أى طفتت تتحرك.

قوله: «قال: نعم ابن آدم تصدق صدقة» «نو»: اعلم أن الصدقة إنما كانت أشد وأقوى؛ لأن نفس الإنسان جبلت على غرائز لا يلينها شئ من تلك الأجرام الشديدة فهي أشد من كل شئ، ومن طبعها إثارة السمة الموجبة للشهرة، فإذا سخرها صاحبها، واستولى عليها بحيث رضيت بإخفاء الصدقة - وهى طالبة لشهرتها وإظهارها طبعاً - كان صاحبها أشد من الريح. «مط»: كون تصدق بنى آدم سرّاً أشد من الريح، إما لعظم ثوابه، وإما لأنه مخالفة النفس وقهر الشيطان، وهذان الوصفان أعظم أيضاً من هذه الأشياء، وإما لأنه يحصل مرضات الله تعالى. «شف»: «٥»: وإنما كان التصدق أشد؛ لأن صدقة المرتضى غضب الرب، وغضب الله تعالى لا يقابله شئ فى الصعوبة والشدة.

وأقول- وبالله التوفيق - : ولا مر ما سعى الله سبحانه وتعالى بكلام نبيه وحببيه صلوات الله وسلامه عليه بالحكمة فى قوله تعالى: «ويعلمهم الكتاب والحكمة»<sup>(٣)</sup> وإن شئت فتأمل فى هذا الكلام الجامع الذى لا مطمح وراءه، فإنه صلوات الله عليه ذكر العناصر الأربعة وبين

[١٩٢٣] إسناده ضعيف.

(٣) البقرة: ١٢٩.

(٢) البقرة: ١٩٥.

(١) التحل: ١٥.

\* فى ذلك «مط».

## الفصل الثالث

١٩٢٤- \* عن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبدٍ مُسلم يُنفقُ من كلِّ مالٍ له زوجين في سبيلِ الله، إلَّا استقبلته حَجَّةُ الجنة، كُلُّهم يدعوهُ إلى ما عنده». قلت: وكيف ذلك؟ قال: «إِنْ كَانَتْ إِبِلًا فبِعِيرين، وَإِنْ كَانَتْ بَقَرَةً فبَقَرَتين». رواه النسائي. [١٩٢٤].

طبائعها ومقتضيات جبلتها، فإن الأرض طبيعتها الثقل، والرسوب، وإمساك الجبال الأرض ليس بمعجب وإن تعجبت الملائكة منه؛ لأنه من طبيعتها وجبلتها. وعلى هذا تأثير النار في الحديد، والحديد في الجبال، وكذا إطفاء الماء النار، وتصرف الرياح في السحاب الحامل للماء، وتفريقها في الأفاق، وتنجو البحر وهيجهان كلها من طبائعها. وأما الإنسان فمن جبلته القبض والبخل الذي هو من طبيعة الأرض، ومن جبلته الاستعلاء والتفوق على الغير، وطلب انتشار الصيت في الأفاق، وهما من طبيعتي النار والرياح، فإذا خالف راغم طبيعته، وخالف جبلته، كان أشد من الجميع، ومن ثم فضل على سائر المخلوقات. وما يرى فيه من النقائص كالشهوة والحرص والبخل، فهي مواد الكمال ومبادئها؛ فإن العفة نتيجة الشهوة، والسخاء نتيجة البخل، لأنها بين طرفي الإفراط والتفريط من التبذير والإمساك، والحرص نتيجة الترقى إلى منتهى بغيته. وروى الشيخ المرشد نجم الدين البكري - قدس الله سره - في «فوائد الجبال» عن الشيخ أبي الحسن الخرقاني قال: صعدت إلى العرش، فطفته ألف طوفة، ورأيت الملائكة يطوفون مطمئين، فعمجوا من سرعة طوافي، فقلت: ما هذه البرودة في الطواف؟ فقالوا: نحن ملائكة أنوار لأنقدر أن نجاوزها، فقالوا: وما هذه السرعة؟ فقلت: أنا آدمي، وفي نار ونور، وهذه السرعة من نتائج نار الشوق\*.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «وكيف ذلك» فإن قلت: ظاهر السؤال عن حقيقة الزوجين، فيقتضى أن يسأل بما. قلت: بل السؤال عن كيفية الإنفاق بما يملكه بالعدد المخصوص. وينصره جزاء الشرط؛ لأن التقدير: فينفق بعيرين. وقوله: «كانت إبلًا» اسم «كان» راجع إلى كل مال باعتبار الجماعة، أو باعتبار الخبر، فإن الإبل جنس، كقولهم: «من كانت أمك».

الحديث الثاني عن مرثد بن عبد الله: قوله: «إن ظل المؤمن» هو من التشبيه المقلوب المحذوف

[١٩٢٤] صحيح. انظر صحيح النسائي (٢٩٨٤)، وصحيح الجامع (٥٧٧٤) والسلسلة الصحيحة (٢٢٦٠).

\* هذا الكلام من الأباطيل والمخالفات التي كان يتبنى للطبيعي أن يتزه عنها كتابه لاسيما مع تمسكه بالسنة وذهب عنها.

١٩٢٥- \* وعن مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ ظِلَّ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَدَقَتُهُ». رواه أحمد. [١٩٢٥].

١٩٢٦- وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ وَسَّعَ عَلَى عِيَالِهِ فِي الثَّقَةِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ؛ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَائِرَ سَنَتِهِ». قال سفيان: «إِنَّا قَدْ جَرَيْنَاهُ فَوْجِدَانَهُ كَذَلِكَ». رواه رزين. [١٩٢٦].

١٩٢٧- \* وروى البيهقي في «شعب الإيمان» عنه، وعن أبي هريرة، وأبي سعيد، وجابر، وضعفه. [١٩٢٧].

١٩٢٨- \* وعن أبي أمامة، قال: قال أبو ذرٍّ: يَأْنِيَّ اللَّهُ! أَرَأَيْتَ الصَّدَقَةَ مَاذَا هِيَ؟ قال: «أَضْعَافٌ مُضَاعَفَةٌ، وَعِنْدَ اللَّهِ الْمَزِيدُ». رواه أحمد.

المحذوف الأداة؛ لأن الأصل أن الصدقة كالظل في أنه يحميه عن أذى الحر يوم القيامة نحو قوله ﷺ: «اقرأوا الزهراوين - البقرة وآل عمران- فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان» الحديث، ثم قلب التشبيه، فجعل المشبه مشبهاً به مبالغة كقوله:

وبدا الصباح كأن غرته وجه الخليفة حين يمتدح

الحديث الثالث والرابع عن أبي أمامة: قوله: «الصدقة ماذا هي» «الصدقة» مبتدأ و«ماذا» بمعنى أي شيء، والجملة الاستفهامية خبر بالتأويل، أي الصدقة. أقول: فهنا «ماذا هي» فالسؤال عن حقيقة الصدقة، لا يطابقه الجواب بقوله: «أضعاف» أي هي أضعاف، لكنه وارد على الأسلوب الحكيم، يعني لا تسأل عن حقيقتها، فإنها معلومة، وسل عن ثوابها ليرغبك فيها ويحركك عليها.

قوله: «أضعاف مضاعفة» الضعف من الأسماء المتضاعفة، فضعف الشيء هو الذي يشبه والمراد في الحديث الكثرة والتوسعة من الثواب الذي يعطى جزاءً للعمل. وقوله: وعند الله المزيد هي الزيادة على الثواب، كما قال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (١) ونظيره قوله تعالى: ﴿وإِنَّ تَك حَسَنَةً يُّضَاعِفُهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٢) قوله: «من لدنه» أي من عنده تفضلاً على تفضل.

[١٩٢٥] إسناده صحيح.

[١٩٢٧، ١٩٢٦] قال الشيخ: هو حديث ضعيف من جميع طرقه، وحكم عليه شيخ الإسلام ابن تيمية بالوضع فما أبعد، والشرعية لا تثبت بالتجربة!.

(١) يونس: ٢٦. (٢) النساء: ٤٠.

## (٧) باب أفضل الصدقة

### الفصل الأول

١٩٢٩- \* عن أبي هريرة، وحكيم بن حزام، قالوا: قال رسول الله ﷺ: «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، وأبدأ بمن تعمل». رواه البخاري ورواه مسلم عن حكيم وحده.

١٩٣٠- \* وعن أبي مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أنفق المسلم نفقة على أهله، وهو يحتسبها، كانت له صدقة». متفق عليه.

١٩٣١- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «دينار أنفقته في سبيل الله، ودينار أنفقته في ربة، ودينار تصدقت به على مسكين، ودينار أنفقته على أهلك، أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك». رواه مسلم.

### باب أفضل الصدقة

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «عن ظهر غنى» «نه»: أى ما كان عفواً قد فضل عن ظهر غنى. والظاهر زائد في مثل هذا إشباعاً للكلام وتمكيناً، كان صدقته مستندة إلى ظهر قوى من المال. «حس»: أى غنى يعتمد عليه ويستظهر به على الثواب التي تنويه.

«تو»: هو مثل قولهم: هو على ظهر سير، وراكب متن السلامة، وتمتع غارب العز، ونحو ذلك من اللفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستواء عليه، والتكثير فيه للتخصيم.

أقول: استعير الصدقة للإتفاق حثاً عليه ومسارة فيما يرجى منه جزيل الثواب، ومن ثم أتبعه بقوله: «وأبدأ بمن تعمل» قرينة للاستعارة، فيشمل النفقة على العيال وصدقتي الواجب، والتطوع، وإن يكون ذلك الإتفاق من الربح لا من صلب المال كما سبق. فعلى هذا كان من الظاهر أن يؤتى بالفاء فعدل إلى الواو، ومن الجملة الإخبارية إلى الإنشائية تفويضاً للترتيب إلى الذهن، واهتماماً بشأن الإتفاق، وأن كل من تمكن من ذلك مأمور بالبدء، والبدء يقتضى أموراً تنتهى إلى الغاية، ويؤيد تأويل الصدقة بالإتفاق سرد الأحاديث بعده في هذا المعنى.

الحديث الثانى والثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه: «قوله: «دينار» مبتداً «أنفقته» صفة، وما بعده معطوف عليه، والخبر جملة قوله: «أعظمها أجراً الذى» إلى آخره.

١٩٣٢- \* وعن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَفْضَلُ دِينَارٍ يُنْفَقَهُ الرَّجُلُ دِينَارٌ يُنْفَقُهُ عَلَى عِيَالِهِ، وَدِينَارٌ يُنْفَقُهُ عَلَى دَابَّتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَدِينَارٌ يُنْفَقُهُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٩٣٣- \* وعن أم سلمة، قالت: قلت: يا رسول الله! ألي أجر أن أنفق على بني أبي سلمة؟ إنما هم بني. فقال: «أنفقي عليهم فلك أجر ما أنفقت عليهم». متفق عليه.

١٩٣٤- \* وعن زينب امرأة عبد الله بن مسعود، قالت: قال رسول الله ﷺ: «تَصَدَّقْ بِأَمْعَشَرِ النِّسَاءِ! وَلَوْ مِنْ حُلَيْكُنَّ» قالت: فرجعت إلى عبد الله فقلت: إنك رجل خفيف ذات اليد، وإن رسول الله ﷺ قد أمرنا بالصدقة؛ فإنه فاسأله، فإن كان ذلك يجرى عني وإلا صرفتها إلى غيركم؟ قالت: فقال لي عبد الله: بل اتبيه أنت. قالت: فانطلقت، فإذا امرأة من الأنصار بباب رسول الله ﷺ، حاجتي حاجتها قالت: وكان رسول الله ﷺ قد أُلْقِيَ عليه المهبأة. فقالت: فخرج علينا بلال، فقلنا له: انت رسول الله ﷺ فأخبره أن امرأتين بالباب تسألانك: أنتجزي الصدقة عنهما على أزواجهما وعلى أيتام في حُجُورهما؟ ولا تخبره من نحن. قالت: فدخل بلال على رسول الله ﷺ فسأله، فقال له رسول الله ﷺ: «من هما؟» قال: امرأة من الأنصار وزينب. فقال رسول الله ﷺ: «أي الزينب؟» قال: امرأة عبد الله. فقال

---

الحديث الرابع عن ثوبان: قوله: «على دابته في سبيل الله» الظرف صفة لـ «دابة» فتقدر: مربوطة أو مجاهدة في سبيل الله، والثاني أولى. وكذا القول في «ينفقه على أصحابه في سبيل الله».

الحديث الخامس، والسادس عن زينب: قوله: «فإن كان» الغاء تفصيل للمقدار المستول عنه، أي سله، هل يجرى عني أن أتصدق عليك وعلى أولادك، أم لا؟ فإن كان يجرى عني صرفتها إليكم، وإن لم يجرى صرفتها إلى غيركم.

قوله: «وكان قد أُلْقِيَ عليه المهبأة» كان هي التي تفيد الاستمرار، ومن ثم كان أصحابه في مجلسه كان على رؤوسهم الطير. وذلك عزة منه لا كبير وسوء خلق، وإن تلك العزة ألبسها الله تعالى إياه صلوات الله عليه لا من تلقاء نفسه.

رسول الله ﷺ : «لَهُمَا أَجْرَانِ : أَجْرُ الْقَرَابَةِ ، وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ». متفق عليه ، واللفظ لمسلم.

١٩٣٥ - \* وعن ميمونة بنت الحارث : أنها أعتقت وليدة في زمان رسول الله ﷺ ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : «لَوْ أُعْطِيَتْهَا أَخْوَالُكَ كَانَ أَعْظَمَ لَأَجْرِكَ». متفق عليه.

١٩٣٦ - \* وعن عائشة ، قالت : يا رسول الله إن لي جاريتين فألى أيهما أهدي؟ قال : «إِلَى أَقْرَبِيهِمَا مِنْكَ يَا بَأُ». رواه البخاري.

١٩٣٧ - \* وعن أبي ذرٍّ ، قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً فَأَكْثِرْ مَاءَهَا ، وَتَعَاهَدْ جِيرَانَكَ». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

١٩٣٨ - \* عن أبي هريرة ، قال : يارسول الله ! أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قال : «جُهْدُ الْمُقِلِّ ، وَابْتَدَأَ بِمَنْ تَعُولُ». رواه أبو داود. [١٩٣٨].

١٩٣٩ - \* وعن سلمان بن عامرٍ ، قال : قال رسول الله ﷺ : «الصَّدَقَةُ عَلَى

---

الحديث السابع والثامن ظاهران.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه : قوله : «جهد المقل» أي مجهود المقل ، وهو خبر مبتدأ محذوف . «نه» : هو بالضم والفتح ، بالضم الوسع والطاقة ، وبالفتح المشقة . وقيل : المبالغة والغاية . وقيل : هما لغتان ، المعنى : أفضل الصدقة ما يحتمله القليل المال . فإن قلت : كيف الجمع بين هذا الحديث وبين قوله : «خير الصدقة ما كان عن ظهر غني»؟ قلت : الفضيلة تتفاوت بحسب الأشخاص ، وقوة التوكل ، وضعف اليقين . فلما كان أبو هريرة رضي الله عنه مقلا متوكلا على الله ، ناسب أن يجاب بما يقتضيه حاله - وهي نصوعه في قوة اليقين - بخلاف ما رواه حكيم بن حزام فإنه كان من أشراف قريش ، ووجهها في الجاهلية والإسلام.

---

[١٩٣٨] صحيح ، انظر صحيح الجامع ح(١١١٢).

المسكين صدقةً، وهي على ذي الرِّحمِ ثتان: صدقةٌ وصلتهُ. رواه أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه ، والدارمي. [١٩٣٩].

١٩٤٠ - وعن أبي هريرة، قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال: عندي دينارٌ فقال: «أنفقهُ على نفسك». قال: عندي آخرُ. قال: «أنفقهُ على ولدك» قال: عندي آخرُ. قال: «أنفقهُ على أهلِكَ» قال: عندي آخرُ. قال: «أنفقهُ على خادمِكَ». قال: عندي آخرُ. قال: «أنتَ أعلمُ». رواه أبو داود، والنسائي. [١٩٤٠].

١٩٤١ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ألا أخبرُكم بخيرِ النَّاسِ؟ رجلٌ مُمسكٌ بعنانِ فرسه في سبيلِ الله. ألا أخبرُكم بالذي يتلوه؟ رجلٌ مُعتزلٌ في غُنيمةٍ له يُؤدِّي حقَّ الله فيها. ألا أخبرُكم بشرَّ النَّاسِ؟ رجلٌ يُسألُ باللهِ ولا يُعطي به». رواه الترمذي، والنسائي، والدارمي [١٩٤١].

---

الحديث الثاني والثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أنت أعلم» أي أعلم بحال من يستحق الصدقة فتحرى في ذلك واجتهد، وإنما وكل إليه هذا القسم وبين السابق ومراتبه، لأن السائل أراد بسؤاله الصدقة، فحمله عليه السلام على الإنفاق جرياً على الأسلوب الحكيم، وما هو أهم به وأولى، كقوله تعالى: «قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والأقربين» (١).

الحديث الرابع عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «خير الناس» «تو»: يحتمل أن يراد بقوله: «خير الناس» من خير الناس، إذ قد علمنا أن في القاعدين من هو خير من هذا، وقد يقول القائل: خير الأشياء كلها، لا يريد تفضيله في نفسه على جميع الأشياء.

وأقول: قسم في هذا الحديث الناس على ثلاثة أنواع: الأول: الذي يضرب في الأرض يقصد وجهه، فخياريهم غالباً من حاله \* أنه أخذ بعنان فرسه في سبيل الله. والثاني: من هو ملتزم بخوصة نفسه، فخياريهم غالباً من حاله أن يعتزل عن الناس، ويشتغل بعبادة ربه، ويكفي شربه من الحلق. والثالث: من أقام بين الناس، واختلط بهم، ويعاشرهم بالمعروف، ويعطي من يسأل بالله. وشرهم على خلاف ذلك.

---

[١٩٣٩] إسناده صحيح.

[١٩٤٠] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٩٤١] قال الشيخ: إسناده صحيح.

(١) البقرة: ٢١٥.

\* ريادة من «ك».

١٩٤٢ - \* وعن أم بُجَيْدٍ، قالت: قال رسولُ الله ﷺ: «رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظِلْفٍ مُحَرَّقٍ» رواه مالك، والنسائي، وروى الترمذي وأبو داود معناه. [١٩٤٢].

١٩٤٣ - \* وعن ابنِ عمرَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ اسْتَعَاذَ مِنْكُمْ بِاللَّهِ فَأَعِذُّوهُ، وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ، وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ؛ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِئُوهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ». رواه أحمد. وأبو داود، والنسائي [١٩٤٣].

١٩٤٤ - \* وعن جابرٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لَا يُسَالُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ». رواه أبو داود. [١٩٤٤].

الحديث الخامس والسادس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «استعاذ بالله» «مظ»: «استعاذ» إذا طلب أحد من أحد أن يدفع عنه شرًا، وأعاذه إذا دفع عنه الشر الذي يطلب منه دفعه، يعني إذا طلب أحد منكم أن تدفعوا عنه شركم، أو شر غيركم بالله - مثل قولك: يا فلان بالله عليك أن تدفع عني شر فلان وإيذائه، أو احفظني من شر فلان- فأجيبوه، واحفظوه لتعظيم اسم الله تعالى.

أقول: قد جعل متعلق «استعاذ» محذوفًا، «بالله» حالًا، أي من استعاذ بكم متوسلًا بالله ومستعطفًا به. ويمكن أن يكون «بالله» صلة «استعاذ» والمعنى من استعاذ بالله فلا تتعرضوا له، بل أعيذوه، وادفعوا عنه الشر، فوضع «أعيذوه» موضعه مبالغة.

قوله: «فإن لم تجدوا ما تكافئوه» سقط السنون من غير جازم ولا ناصب، إما تحفيظًا، أو سهوًا من الناسخين، المعنى أن من أحسن إليكم أي إحسان فكافئوه بمثله، فإن لم تقدروا على ذلك، فبالغوا في الدعاء له جهدكم حتى تحصل المثيلة، ووجه المبالغة أنه رأى من نفسه تقصيرًا في المجازاة، فأحالها إلى الله تعالى، ونعم المجازى هو. وقد جاء في حديث آخر «من صنع إليه معروف، فقال: جزاك الله خيرًا، فقد أبلغ في الثناء».\*

الحديث السابع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «لا يسأل بوجه الله إلا الجنة» «وجه الله» ذاته\*، والوجه يعبر به عن الجملة والذات. «مظ» هذا يحتمل أمرين: أحدهما: أن يكون

[١٩٤٢] صحيح، انظر صحيح الجامع (٣٥٠٢).

[١٩٤٣] إسناده صحيح.

[١٩٤٤] إسناده ضعيف.

\* صحيح.

\*\* الصواب عدم التأويل، وقد نبهنا على ذلك مرارًا.



## الفصل الثالث

١٩٤٥ - \* عن أنس، قال: كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالا من نخل، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء، وكانت مستقبلة المسجد، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب. قال أنس: فلما نزلت هذه الآية: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾<sup>(١)</sup>، قام أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله! إن الله تعالى يقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾<sup>(١)</sup>، وإن أحب مالي إلي بيرحاء، وإنها صدقة لله تعالى، أرجو برها وذخرها عند الله، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله. فقال رسول الله ﷺ: «يُخَيَّرُ، ذَلِكَ مَالٌ رَابِعٌ، وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ، وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ». فقال أبو طلحة: أفعل يا رسول الله! فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه. متفق عليه.

معناه لا تسألوا من الناس شيئا بوجه الله مثل أن تقولوا لأحد: يا فلان أعطني شيئا بوجه الله، أو بالله؛ فإن اسم الله تعالى أعظم من أن يسأل به شيء من متاع الدنيا، بل اسألوا به الجنة. والثاني: لا تسألوا الله شيئا من متاع الدنيا، بل سلوا الله رضاء والجنة، فإن متاع الدنيا لا قدر له.

أقول: في الوجهين نظر. ويمكن أن يجري على المبالغة معنى لا يسأل الناس ناشدًا بالله إلا الجنة. وقد علم أن ليس إليهم ذلك، فيفيد المبالغة في قطع السؤال عنهم بالله. ونظيره قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْكُحُوا مَا نَكُحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾<sup>(٢)</sup>، وهذا تأديب للسؤال والمكدين، وعليهم أن يحترزوا ويجتنبوا هذا الأمر الفظيع.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «بيرحاء» «نه»: هذه اللفظة كثير ما يختلف الفاظ المحديثين فيها، فيقولون: بيرحاء - بفتح الباء وكسرها، ويفتح الراء وضمها، والمد فيها، ويفتحهما والقصر - وهي اسم ماء، أو موضع بالمدينة. وفي الفائق: أنها فعلاء من البراح، وهي الأرض الظاهرة. قوله: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ أَى لَنْ تَكُونُوا أَبْرَارًا مُحْسِنِينَ، لَكَانَ جَمَلُ الْبِرِّ شَيْئًا مَتْنًا، وَلَا مِبَالِغَةً، قَالَتِ الْخَنَسَاءُ:

وما بلغت كف امرئ متنا ولا من المجد إلا والذي نال أطول

قوله: «يُخَيَّرُ بَيْعٌ» «نه»: فيه لغتان: إسكان الخاء وكسرها متونًا، وهي كلمة يقولها المتعجب

(٢) النساء: ٢٢.

(١) آل عمران: ٩٢.

١٩٤٦ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تُشَبِّحَ كَيْدًا جَائِعًا». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [١٩٤٦].

## (٨) باب صدقة المرأة من مال الزوج

### الفصل الأول

١٩٤٧ - \* عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُقْسِدَةٍ؛ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ، وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ، وَلِلْخَاوِنِ مِثْلُ ذَلِكَ، لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا». متفق عليه.

من الشيء، وعند المدح والرضى بالشيء، وقد تكرر للمبالغة يقال: يخ بخ. قوله: «مال رابح» أى ذو ربح، كقولك: لابن وتامر، ويروى بالياء «مسح»: أى رابح عليك نفعه، وفيه أن أفضل البر ما لأولى الأقرباء.

الحديث الثانى عن أنس رضى الله عنه: قوله: «كَيْدًا جَائِعًا» وصف الكيد بصفة صاحبه على الإسناد المجازى، وهو من جعل الوصف المناسب علة للحكم، وفائدة العموم يتناول أنواع الحيوان، سواء كان مؤمنًا أو كافرًا، ناطقًا أو غير ناطق.

## باب صدقة المرأة من مال الزوج

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا» يعنى ما أتى به من المطعم، وجعلت المرأة متصرفة فيه، وجعله فى يد خاوان، فإذا أنفقت المرأة منه عليه، وعلى من يعوله من غير تقصير وتبذير، كان لها أجرها. والدليل على ذلك قوله: «مَنْ طَعَامَ بَيْتِهَا» فإنه أضاف البيت إليها دلالة على أن الطعام هو ما يتخذ للأكل. وأما جواز التصديق منه وعدمه فليس فى الحديث دلالة عليه صريحًا. نعم! الحديث الذى يلى هذا الحديث فيه دلالة على الجواز بالتصدق بغير أمره. وأوّل محي السنة حيث قال: العمل على هذا عند عامة أهل العلم أن المرأة ليس لها أن تتصدق بشئ من مال الزوج دون إذنه، وكذلك الخادم،

[١٩٤٦] رواه البيهقي في «شعب الإيمان» ح/ ٣٣٦٧، ح/ ٢١٧. وفيه زوى بن عبد الله الأزدى، مولاها، أبو يحيى البصرى، إمام مسجد هشام بن حسان، قال الحافظ فى التقریب: ضعيف.

١٩٤٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ كَسْبِ زَوْجِهَا مِنْ غَيْرِ أَمْرِهَ، فَلَهَا نَصْفُ أَجْرِهِ». متفق عليه.

١٩٤٩ - \* وعن أبي موسى الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُعْطَى مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُؤَفَّرًا طَيِّبٌ بِهِ نَفْسُهُ، فَيُدْفَعُ إِلَى الَّذِي أَمَرَ لَهُ بِهِ؛ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ». متفق عليه.

١٩٥٠ - \* وعن عائشة، قالت: «إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ أُمِّي افْتَلَتَتْ نَفْسَهَا، وَأَظَنُّهَا لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ، فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ». متفق عليه.

---

ويأتان إن فعلا ذلك. وحديث عائشة خارج على عادة أهل الحجاز، إنهم يطلقون الأمر للأهل والخادم في الإنفاق والتصدق مما يكون في البيت إذا حضروهم السائل، أو نزل بهم الضيف، وحضهم على لزوم تلك العادة كما قال لأسماء: «لا تروعي فيوهي الله عليك».

الحديث الثاني والثالث عن أبي موسى: قوله: «أحد المتصدقين» هو خبر «الخازن» وهو نحو قولهم في المبالغة: القلم أحد اللسانين، والخال أحد الأبوين. «مقذ»: شرط في الحديث أربعة أشياء: الإذن، وعدم نقصان ما أمر به، وطيب النفس بإعطا ما أمر به. فإن البخيل كل البخيل من يخل بما للغير، وأن يعطى من أمر بالدفع إليه لا إلى الغير.

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «اقتلت» «مح»: ضبطنا «نفسها» بنصب السين ورفعها، فالرفع على أنه مفعول ما لم يسم فاعله، والنصب على أنه مفعول ثان. قال القاضي عياض: الأكثر بالنصب. «فا»: «اقتلت» أي استلبت نفسها، كما تقول: اختلسه الشيء واستلبه، يتعدى إلى مفعولين، فينبى الفعل للمفعول فتحول الضمير مستترا، وبقيت النفس منصوبة على حالها. وقال في النهاية ماتت فجأة، أو اختلت نفسها فلتة. «حس»: في الحديث دليل على أن الصدقة عن الميت تنفعه، وهو قول أهل العلم، قالوا: ليس يصل إلى الميت إلا الصدقة والدعاء. «تو»: الرجل هو سعد بن عباد.

## الفصل الثاني

١٩٥١ - \* عن أبي أمامة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول في خطبته عامَ حجَّةِ الوداع: «لَا تُنْفِقِ امْرَأَةً شَيْئًا مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا». قيل: يا رسولَ الله! ولا الطعام؟ قال: «ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا». رواه الترمذي. [١٩٥١]

١٩٥٢ - \* وعن سعد، قال: لَمَّا بَايَعَ رسولُ الله ﷺ النِّسَاءَ قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَانَتْهَا مِنْ نِسَاءِ مَضَرَ، فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! إِنَّا كُلُّ عَلَى آبَائِنَا وَأَبْنَائِنَا وَأَزْوَاجِنَا، فَمَا يَحِلُّ لَنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ؟ قال: «الرُّطْبُ تَأْكُلُهُ وَتَهْدِينَهُ». رواه أبو داود. [١٩٥٢]

## الفصل الثالث

١٩٥٣ - \* عن عُمَيْرٍ مَوْلَى أَبِي اللّحْمِ، قال: أَمَرَنِي مَوْلَايَ أَنْ أَقْدَدَ لِحْمًا، فَجَاءَنِي مَسْكِينٌ، فَاطْعَمْتُهُ مِنْهُ، فَعَلِمَ بِذَلِكَ مَوْلَايَ، فَضَرَبَنِي، فَاتَّيْتُ رسولَ الله ﷺ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَدَعَاهُ، فَقَالَ: «لِمَ ضَرَبْتَهُ؟» قَالَ: يُعْطِي طَعَامِي بِغَيْرِ أَنْ أَمُرَهُ. فَقَالَ: «الْأَجْرُ بَيْنَكُمَا». وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ: كُنْتُ مَمْلُوكًا، فَسَأَلْتُ رسولَ الله ﷺ: أَنْصَدُقَ مِنْ

## الفصل الثاني

الحديث الأول، عن سعد: قوله: «كُلُّ عَلَى آبَائِنَا» «نه» الكل - بالفتح - الثقل من كل ما يتكلف، والكل العيال. قوله: «الرطْبُ تَأْكُلُهُ» «تو»: المراد بالرطب نحو اللبن، والفاكهة، والبقول، والمرق، وما يسرع إليه الفساد من الأطعمة، ولا يتقوى على الخزن. وقيل: خص الرطب؛ لأن خطبه أيسر، والفساد إليه أسرع، فإذا ترك ولم يؤكل هلك، بخلاف اليابس، فوَقَعَتِ المَسَامَحَةُ فِي ذَلِكَ بِتَرْكِ الاسْتِثْنَاءِ، وَأَنْ يَجْرِيَ عَلَى الْعَادَةِ الْمُسْتَحْسَنَةِ، وَهَذَا فِيمَا بَيْنَ الْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ وَالْأَبْنَاءِ، دُونَ الْأَزْوَاجِ وَالزَّوْجَاتِ، فَلَيْسَ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يَفْعَلَ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ صَاحِبِهِ.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عمير أبي اللحم - بهمة معدودة وكسر الباء - قيل: لأنه كان لا يأكل اللحم، وقيل: كان لا يأكل ما ذبح للأصنام. واسم أبي اللحم عبد الله، وقيل: خلف، وقيل: الحويرث الغفاري. قوله: «الْأَجْرُ بَيْنَكُمَا» «تو»: لم يرد النبي ﷺ بذلك إطلاق يد العبد في مال سيده، وإنما كره صنيع مولاة في ضربه العبد على الأمر الذي تبين رشد فيه، فحث السيد [١٩٥١] حسن. انظر صحيح الترمذي (٥٣٨)، وابن ماجه (٢٢٩٥) بلفظ «من يبتها شيئا».

[١٩٥٢] رواه الحاكم في المستدرک (١٣٤/٤) بلفظ «وتهديه» وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم

يخرجاه اهـ.

مالٍ مَوَالِيٍّ بِشَيْءٍ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَالْأَجْرُ بَيْنَكُمَا نِصْفَانِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

## (٩) بَابُ مَنْ لَا يَعُودُ فِي الصَّدَقَةِ

### الفصل الأول

١٩٥٤ - \* عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ]، قَالَ: حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: «لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدَرَاهِمٍ، فَإِنَّ الْعَالِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ». وَفِي رَوَايَةٍ: «لَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ، فَإِنَّ الْعَالِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَالِدِ فِي قَيْئِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

على اختتام الأجر، ورغبه فيه، ولم ير أن يمهّد له فيما كان سبيله العفو، والتسامح. فإن قيل: فهل يجوز أن يسكت النبي ﷺ في موضع الحاجة إلى البيان؟ قلنا: قد تبين ذلك في غير موضع.

أقول: جوابه ﷺ بقوله: «الأجر بينكما» عن قوله: «يعطى طعامى بغير أن أمره» من الأسلوب الحكيم، أى لا تضربه لهذه العلة، بل إذن له بالإعطاء ليحصل لكما الأجران. المعنى أهم بك من الضرب والإذن هو الإذن\*، وهو تعليم وإرشاد لأبى اللحم لا تقرير لفعل عمير، ونحوه قول الشاعر:

أنت تشتكى عندى مزاولة القرى      وقد رأيت الضيفان ينحسون منزلى

فقلت كائى ما سمعت كلامها      هم الضيف جدّى فى قراهم وعجلى

### بَابُ مَنْ لَا يَعُودُ فِي الصَّدَقَةِ

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه: قوله: «حملت على فرس» «تو»: أى جعلت فرساً حمولة من لم يكن له حمولة من المجاهدين، وأعطيت إياه فأضاعه، أى أساء سياسته، والقيام بعلفه، وسقيه، وإرساله المراعى، حتى صار كالشئ الهالك.

قوله: «وإن أعطاك بدراهم» متعلق بقوله: «لا تشتريه» ومعناه لا ترغب البتة، ولا تنظر إلى رخصه، وصحة بيعه، ولكن إلى أنه صدقتك وهبتك. فقوله: «ولا تعد في صدقتك» معترضة كالتعليل للنهي، ثم ضرب له مثلاً، وشبهه بأخص الحيوان فى أخص أحواله، تصويراً للتهجين وتغييراً منه، وفيه كم من عقد يصح فتوى ولا يصح من جهة الخسة، والنداء، والخروج عن المكروه.

\* أى الأهم من ضريك له لإتفائه بغير إلتك - أن تأذن له فى الإلتاق.

١٩٥٥ - \* وعن بُرَيْدَةَ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، إِذْ أَتَتْهُ امْرَأَةٌ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِجَارِيَةٍ، وَإِنَّهَا مَاتَتْ. قَالَ: «وَجِبَ أَجْرُكَ، وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ». قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ، أَفَصَوْمُ عَنْهَا؟ قَالَ: «صَوْمِي عَنْهَا». قَالَتْ: إِنَّهَا لَمْ تَحِجَّ قَطُّ، أَفَأَحِجُّ عَنْهَا، قَالَ: «نَعَمْ، حُجِّي عَنْهَا». رواه مسلم .

## كتاب الصوم

### الفصل الأول

١٩٥٦ - \* عن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَخَلَ [شَهْرُ] رَمَضَانَ فَتَحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ». وَفِي رِوَايَةٍ: «فُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ، وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ، وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ». وَفِي رِوَايَةٍ: «فُتِحَتْ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

الحديث الثاني عن بُرَيْدَةَ: قَوْلُهُ: «إِنَّهُ كَانَ» الضَّمِيرُ الْمُنْتَصِبُ لِلشَّانِ، وَالْجُمْلَةُ بَعْدَهُ مَفْسُورَةٌ لَهُ. «مَطَّ»: جَوْرٌ أَحْمَدُ أَنْ يَصُومَ الْوَلِيُّ عَنِ الْمَيِّتِ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّوْمِ مِنْ قَضَاءِ رَمَضَانَ، أَوْ نَذْرٍ، أَوْ كَفَّارَةٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَجُوزْهُ مَالِكٌ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

### كتاب الصوم

قَالَ الرَّاقِبِيُّ: الصَّوْمُ فِي الْأَصْلِ الْإِمْسَاكُ عَنِ الْفِعْلِ، مَطْعَمًا كَانَ، أَوْ كَلَامًا، أَوْ مَشْيًا، وَلِلذَلِكَ قِيلَ لِلْفَرَسِ الْمَمْسُوكِ عَنِ السَّيْرِ، أَوْ عَنِ الْمَلْفِ: صَائِمٌ. وَمَصَامُ الْفَرَسِ، وَمَصَامَتُهُ مَوْقِفُهُ، وَفِي الشَّرْعِ: إِمْسَاكُ الْمَكْلُوفِ بِالنِّيةِ مِنَ الْخَيْطِ الْأَبْيَضِ إِلَى الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ عَنِ تَنَاوُلِ الْأَطْيَبِينَ وَالِاسْتِمْنَاءِ وَالِاسْتِقَاءِ.

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «فَتَحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ [تَوْ:] فَتَحَ أَبْوَابُ السَّمَاءِ كِتَابِيَّةً عَنِ تَنْزِيلِ الرَّحْمَةِ، [وإزالة الغلق]\* عَنْ مُصَاعِدِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ تَارَةً يَبْدُلُ التَّوْفِيقِ، وَأُخْرَى بِحَسَنِ الْقَبُولِ، وَغَلَقَ أَبْوَابَ جَهَنَّمَ عِبَارَةً عَنِ تَنْزِهِ أَنْفُسِ الصَّوَامِ عَنِ رَجَسِ الْفَوَاحِشِ وَالتَّخَلُّصِ مِنَ الْبَوَاحِثِ عَلَى الْمَعَاصِي بِقَمْعِ الشَّهَوَاتِ.

فَإِنْ قِيلَ: مَا مَنَعَكُمْ أَنْ تَحْمِلُوا عَلَى ظَاهِرِ الْمَعْنَى، قُلْنَا: لِأَنَّهُ ذَكَرَ عَلَى سَبِيلِ الْمَنْ عَلَى الصَّوْمِ، وَإِتِمَامِ النِّعْمَةِ عَلَيْهِمْ فِيمَا أَمَرُوا بِهِ وَنَدَبُوا إِلَيْهِ، حَتَّى صَارَ الْجَنَانُ فِي هَذَا الشَّهْرِ كَانَ أَبْوَابُهَا فَتَحَتْ، وَنَعِيمُهَا أُبْحِثَ، وَالتَّيْرَانِ كَانَ أَبْوَابُهَا أُغْلِقَتْ، وَأَنْكَالُهَا عَطَلَتْ، وَإِذَا ذَهَبْنَا فِيهِ

\* كَذَا فِي «كَعْبُوهِ الصَّوَابِ»، وَفِي «ط» «وَأُزِيلَ النِّعْمَةُ» وَلَيْسَ بِشَرِيحٍ.

١٩٥٧ - \* عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «في الجنة ثمانية أبواب، منها: باب يُسمَّى الرِّيانَ لا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ». متفق عليه.

١٩٥٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». متفق عليه.

إلى الظاهر لم تقع المنة موقعها، ويخلو من القائلة، لأن الإنسان ما دام في هذه الدار، فإنه غير ميسر لدخول إحدى الدارين. وقد جوز الشيخ محيي الدين النواوى الوجهين في فتح أبواب السماء، وتغليق أبواب جهنم، أعني الحقيقة والمجاز.\*

أقول: يمكن أن تكون قائلة الفتح توفيق الملائكة على استحسان فعل الصائمين، وأن ذلك من الله تعالى بمنزلة عظيمة، وأيضاً إذا علم المكلف المعتقد ذلك بإخبار الصادق يزيد في نشاطه، ويتلقاه بأريجته، وينصره حديث عمر في الفصل الثالث «إن الجنة تزخرف لرمضان» الحديث.

الحديث الثاني عن سهل: قوله: «يسمى الريان» قد مضى الكلام فيه في باب فضل الصدقة في حديث أبي هريرة.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إيمانًا واحتسابًا» مط: «يعنى بالإيمان الاعتقاد بحقيقة فرضية صوم هذا الشهر، لا الخوف والاستحياء من الناس من غير اعتقاد بتعظيم هذا الشهر، والاحتساب طلب الثواب من الله الكريم، «قيام رمضان» إحياء ليلاليه، أو بعضها من كل ليلة بصلاة التراويح، وغيرها من الطاعات.

أقول: ذكر الخلال الثالث من الصيام والقيام والإحياء، رتب على كل واحد أمرًا واحدًا من الغفران إشعاراً بأنه نتيجة الفترحات الإلهية، ومستبج العواطف الربانية، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ (١) الآية.

قوله: «ومن قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ» في أصل المالكى «من يقيم» قال: وقع الشرط مضارعاً، والجواب ماضياً لفظاً لا معنى، ونحوه قول عائشة رضى الله عنها: «إن أباً بكر رجل أسيف، متى يقيم مقامك رقاً». والنحويون يستضعفون ذلك، ويرواه بعضهم مخصوصاً بالضرورة، والصحيح الحكم بجوارزه مطلقاً لثبوته في كلام أفصح الفصحاء، وكثرة صدورهم عن فحول الشعراء.

أقول: نحوه في التنزيل ﴿مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ (٢) «وَمَنْ تَدْخُلِ النَّارَ لَقَدْ أَحْزَبْتَهُ» (٣)، «وإن تتوباً إلى الله فقد صفت قلوبكم» (٤) قال ابن الحاجب في الأمالي:

(١) الفتح: ١. (٢) الانعام: ١٦. (٣) آل عمران: ١٩٢. (٤) التحريم: ٤.

\* قلت وهو الأولى، والله تعالى أعلم.

١٩٥٩ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ عملٍ ابنِ آدمَ يُضَاعَفُ الحَسَنَةُ بعشرٍ أمثالها إلى سبعمائة ضعف، قال الله تعالى: إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به، يدعُ شهوتهَ وطعامه من أجلي، للصائم فرحتان: فرحةٌ عندَ فطرِهِ، وفرحةٌ عندَ لقاءِ

جواب الشرط «فقد صغت قلوبكما» من حيث الإخبار، كقولهم: إن تكرمنى اليوم فقد أكرمتك أمس، فالإكرام المذكور شرط، وسبب للإخبار بالإكرام الواقع من المتكلم، لا نفس الإكرام. فعلى هذا يحمل الجواب في الآية أى إن تتوبا إلى الله يكن سبباً لذكر هذا الخير، وهو «فقد صغت»، وصاحب المفتاح\* أول المثال بقوله: فإن تعدت بإكرامك لى الآن، فاعتد بإكرامى إياك أمس، وتأويل الحديث من يقيم ليلة القدر فليحسب قيامه، وليعلم أن الله قد حكم بغفرانه قبل.

الحديث الرابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «يضاعفُ الحَسَنَةُ» «قضى»: لما أراد بقوله: «كل عمل» الحسنات من الأعمال، وضع الحسنة في الخبر موضع الضمير الرجوع إلى المبتدأ. و«إلا» مستثنى عن كلام غير محكى دل عليه ما قبله، والمعنى أن الحسنات يضاعف جزاؤها من عشر أمثالها إلى سبعمائة إلا الصوم، فإن ثوابه لا يقدر قدره، ولا يقدر إحصاؤه إلا الله، فلذلك يتولى جزاءه بنفسه، ولا يكله إلى ملائكته، والموجب لاختصاص الصوم بهذا الفضل امران: أحدهما: أن سائر العبادات مما يطلع عليه العباد، والصوم سر بينه وبين الله تعالى، يفعله خالصاً لوجه الله تعالى، ويعامله بها طالباً لرضاه، وإليه أشار بقوله: «فإنه لى». وثانيهما: أن سائر الحسنات راجعة إلى صرف المال واشتغال البدن بما فيه رضاه، والصوم يتضمن كسر النفس، وتعرض البدن للتقصان والتحول، مع ما فيه من الصبر على مفض الجوع وحرقة العطش، فيبته وبينها أمد بعيد، وإليه أشار بقوله: «يدع شهوته وطعامه لأجلي».

أقول: بيان الوجه الثانى: أن قوله: «يدع شهوته، وطعامه» جملة مستأنفة واردة بياناً لموجب الحكم. وأما قوله: «ولا مستثنى عن كلام غير محكى» فيمكن أن يقال عليه: إنه مستثنى من «كل عمل ابن آدم» وهو مروي عن الله تعالى يدل عليه قوله: «قال الله تعالى» ولما لم يذكر هذا في صدر الكلام أورده في وسطه بياناً، وفائدة البيان بعد الإبهام تفخيم شأن الكلام، وأنه ﷺ «مَا يُنْقَضُ عَنْ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ» (١) وكذا أراد بقوله: «كل عمل ابن آدم» الحسنات منه لا السيئات، فبين في الخبر أن المراد منه الحسنات دلالة على أن المعتقد به من الأعمال الحسنات، ولو قيل: حسنات ابن آدم تضاعف بعشر أمثالها، لم يكن بهذه المثابة.

قوله: «للصائم فرحتان» «مط»: تحتمل الفرحة الأولى امرين: فرح نفسه بالاكل والشرب، وفرحها بوجدانه التوفيق لإتمام الصوم، والخروج عن العُهدة، والفرحة الثانية: نيل

(١) النجم: ٣-٤.

\* هو أبو يعقوب السكاكي، وكتابه: مفتاح العلوم.



رَبِّهِ، وَلَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ عِنْدَ اللَّهِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ وَالصَّيَامُ جَنَّةٌ، وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرُقْتُ وَلَا يَصْحَبُ، فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ: إِنِّي أَمْرٌ صَائِمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

## الفصل الثاني

١٩٦٠ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَمُرَدَّةُ الْجِنِّ، وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ فَلَمْ يُفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ، وَفُتِّحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ، وَيُنَادِي مُنَادٌ، يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ، وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ، وَلِلَّهِ عُتَقَاءُ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ». رواه الترمذی، وابن ماجه [١٩٦٠].

الجزء عند لقاء الله تعالى، وهو فرح لا يكتنه كنهه، قوله: «لخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ» «مع»: هو بضم الخاء تغير رائحة الفم، هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور، وكثير يروونه بفتحها. قال الخطابي، وهو خطأ.

«قصر» قوله: «أطيب» تفضيل لما يستكره من الصائم على أطيب ما يستلذ من جنسه - وهو المسك - ليقاس عليه ما فوقه من آثار الصوم ونتائجه. والرفث الفحش، والصَّحْبُ الصَّيَاحُ، والخصومة. والصَّحَابُ الصَّيَاحُ. «مظ»: الجنة الترس، يحتمل أن يراد به أن الصوم يدفع الرجل عن المعاصي؛ لأنه يكرس النفس كما تدفع الجنة السهم. وأن يراد به أن الصوم يدفع النار عن الصائم كالجنة، قيل في قوله: «إني أمرؤ صائم» يراد به القول باللسان؛ ليندفع عنه خصمه، أي إذا كنت صائماً لا يجوز لي أن أخاصمك بالشتم والهذيان، وقيل: المراد به الكلام النفسي، بأن يتفكر في نفسه أنه صائم لا يجوز له أن يغضب، ويهذي، ويسب.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ» «نه»: أي شُلَّتْ، وأوثقت بالأغلال، يقال: صُفِّدَتْ وَاصْفَدَ وَاصْفَادُ الشَّدِّ. والمردة جمع مارد، وهو العاتى الشديد، روى البيهقي عن الإمام أحمد عن الحلبي أنه قال: تصفيد الشياطين في شهر رمضان، يحتمل أن يكون المراد به أيامه خاصة، وأراد الشياطين التي هي مسترقة السمع، ألا تراه قال: «مردة الشياطين»؛ لأن شهر رمضان كان وقتاً لنزول القرآن إلى السماء الدنيا، وكانت

١٩٦١ - \* ورواه أحمد عن رجل، وقال الترمذى: هذا حديث غريب. [١٩٦١].

### الفصل الثالث

١٩٦٢ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «اتاكم رمضان شهر مبارك، فرض الله عليكم صيامه، تفتح فيه أبواب السماء، وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل فيه مردة الشياطين، لله فيه ليلة خير من ألف شهر، من حرم خيرها فقد حرم». رواه أحمد، والنسائي [١٩٦٢].

١٩٦٣ - \* وعن عبدالله بن عمرو: أن رسول الله ﷺ قال: «الصيام والقرآن يشفعان للعبد، يقول الصيام: أي رب! إني منعتك الطعام والشهوات بالنهار، فشققني

---

الحراسة قد وقعت بالشهب، كما قال تعالى: ﴿حَفَظْنَاهَا﴾<sup>(١)</sup> الآية، والتصفيد في شهر رمضان مبالغة للحفظ، ويحتمل أن يكون المراد به أيامه وبعده، والمعنى أن الشياطين لا يخلصون فيه من إفساد الناس ما يخلصون إليه في غيره؛ لاشتغال أكثر المسلمين بالصيام الذي فيه قمع الشهوات، وبقراءة القرآن وسائر العبادات، والله أعلم.

قوله: «يا باغي الخير» أي يا طالب الثواب أقبل، هذا أوانك، فإنك تعطى ثواباً كثيراً بعمل قليل، وذلك لشرف الشهر، ويا من يشرع ويسعى في المعاصي تب وارجع إلى الله تعالى، هذا أوان قبول التوبة، والله عتقاء من النار، لملك تكون من ذميرهم. والإشارة بقوله: «ذلك» إما إلى البعيد وهو النداء، أو إلى القريب وهو «الله عتقاء». والإقصار الكف، يقال: أقصرت عنه، أي كفت.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «من حرم خيرها فقد حرم» اتحد الشرط والجزاء دلالة على فخامة الجزاء، أي حرم خيراً كثيراً، لا يقادر قدره، كقولهم: من أدرك الضمان فقد أدرك، والضمأن مرعى.

الحديث الثانى عن عبدالله بن عمرو: قوله: «يقول الصيام»: الشفاعة والقول من الصيام

---

[١٩٦١] يتقوى بالذى بعده.

[١٩٦٢] يتقوى بشواهد.

(١) الحجر: ١٧.

فيه، ويقول القرآن: منعته النوم بالليل فشعني فيه، فيشفعان رواه البيهقي في «شعب الإيمان» [١٩٦٣].

١٩٦٤ - \* وعن أنس بن مالك، قال: دخل رمضان فقال رسول الله ﷺ: «إن هذا الشهر قد حضركم، وفيه ليلة خير من ألف شهر، من حرمها فقد حرم الخير كله، ولا يحرم خيرها إلا كل محروم». رواه ابن ماجه [١٩٦٤].

١٩٦٥ - \* وعن سلمان الفارسي، قال: خطبنا رسول الله ﷺ في آخر يوم من شعبان فقال: «يا أيها الناس، قد أظلكم شهر عظيم، شهر مبارك، شهر فيه ليلة خير من ألف شهر، جعل الله صيامه فريضة، وقيام ليله تطوعاً، من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه، ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه. وهو شهر الصبر، والصبر ثوابه الجنة، وشهر المواساة، وشهر يزد فيه رزق المؤمن، من فطر فيه صائماً كان له مغفرة لذنوبه، وعتق رقبته من النار، وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيء قلنا: يا رسول الله! ليس كلنا نجد ما نفطر به الصائم. فقال رسول الله ﷺ: «يعطى الله هذا الثواب من فطر

والقرآن إما أن يؤزل، أو يجرى على ما عليه النص.. هذا هو المنهج القويم، والصراف المستقيم فإن العقول البشرية تتلاشى وتضمحل عن إدراك العوالم الإلهية، ولا سبيل لها إلا الإذعان له، والإيمان به، ومن تأول ذهب إلى أنه استميرت الشفاعة، والقول للصيام والقرآن لإطفاء غضب الله، وإعطاء الكرامة، ورفع الدرجات، والزلفى عند الله، والقرآن هنا عبارة عن التهجيد، والقيام بالليل، كما عبر به عن الصلاة في قوله تعالى: ﴿وَقَرَأَ الْقُرْآنَ﴾<sup>(١)</sup> واليه الإشارة بقوله: «ويقول القرآن: منعته النوم بالليل».

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «إلا كل محروم» أي كل [محارف] \* لا حظ له من السعادة، والمراد من قوله: «من حرمها» من حرم لطف الله وتوفيقه، ومنع عن الطاعة فيها، والقيام بها.

[١٩٦٣] قال الشيخ: ورواه أحمد والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي، وهو كما قال.

[١٩٦٤] قال الشيخ: وإسناده حسن.

(١) الإسراء: ٧٨.

\* في اللسان: «والمحارف»: الذي لا يصيب خيراً من وجه توجه له.

صائماً على مذقة لبن، أو تمرّة أو شربة من ماء، ومن أشبج صائماً؛ سقاء الله من حوضي شربة لا يظلم حتى يدخل الجنة. وهو شهر أوله رحمة، وأوسطه مغفرة، وآخره عتق من النار. ومن خفف عن مملوكه فيه؛ غفر الله له واعتقه من النار. [١٩٦٥].

١٩٦٦ - \* وعن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا دخل شهر رمضان أطلق كل أسير وأعطى كل سائل. [١٩٦٦].

١٩٦٧ - \* وعن ابن عمر، أن النبي ﷺ قال: «إن الجنة تُزخرف لرمضان من رأس الحول إلى حول قابل» قال: «فإذا كان أول يوم من رمضان هبت ريح تحت العرش من ورق الجنة على الحور العين، فيقُلن: يا رب؛ اجعل لنا من عبادك أزواجاً تقرّ بهم أعيننا، وتقرّ أعينهم بنا». [١٩٦٧]

روى البيهقي الأحاديث الثلاثة في «شعب الإيمان».

١٩٦٨ - \* وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ أنه قال: «يُغفر لأُمَّته في آخر ليلة في رمضان». قيل: يا رسول الله ! أهى ليلة القدر؟ قال: «لا، ولكن العامل إنما يُوفى أجره إذا قضى عمله». رواه أحمد.

---

الحديث الرابع إلى السادس عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «تقرّ بهم أعيننا» هو إما من القر البرد، أو من القرار، فالأول كناية عن السرور، والفرح. وحقيقته: أبرد الله دمة عينه؛ لأن دمة الفرح والسرور باردة. والثاني عبارة عن بلوغ الأمنية ورضاه بها؛ لأن من فار ببغيته تقر نفسه، ولا تستشرف عينه إلى مطلوبه لحصوله.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله «لأُمَّته» هو حكاية معنى ما تلفظ به ﷺ لا لفظه. قوله: «ولكن العامل» استدراك لسؤالهم عن سبب المغفرة، كأنهم ظنوا أن الليلة الأخيرة وهى ليلة القدر سبب للغفران، فبين ﷺ أن سببها فراغ العبد من العمل، وهو مطرد فى كل عمل.

---

[١٩٦٥] قال الشيخ: وإسناده ضعيف.

[١٩٦٦] قال الشيخ: وإسناده ضعيف.

[١٩٦٧] شعب الإيمان (٣/٣١٢)، وفيه الوليد اللبشقي قال أبو حاتم: صدوق، وقال الدارقطني وغيره

متروك.

## (١) باب رؤية الهلال

### الفصل الأول

١٩٦٩ - \* عن ابن عمر، قال، قال رسول الله ﷺ: «لاتصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفتطروا حتى تروه، فإن غم عليكم فاقدروا له». وفى رواية قال: «الشهر تسع وعشرون ليلة، فلا تصوموا حتى تروه، فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين». متفق عليه.

١٩٧٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين». متفق عليه.

### باب رؤية الهلال

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «لاتصوموا» «نقض»: هو نهى عن الصوم على أنه قصد صوم رمضان إلا [بثبت]\*، وهو أن يرى هو، أو من يثق عليه. والمتفرد بالرؤية إذا لم يحكم بشهادته يجب عليه عندنا أن يصوم رمضان، ويسر بإفطار عيده.

قوله: «فإن غم عليكم» أى غطى الهلال بغيمة من غممت الشيء إذا غطيته. وفيه ضمير الهلال. ويجوز أن يسند إلى الجار والمجرور بمعنى إن كنتم مغموماً عليكم، وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه. «فاقدروا» أى قدروا عدد الشهر الذى كنتم فيه ثلاثين يوماً، إذ الأصل بقاء الشهر ودوام خفاء الهلال ما أمكن. «حس»: قال ابن شريح: «فاقدروا» خطاب لمن خصه الله بهذا العلم، وقوله: «فاكملوا العدة» خطاب للعامة.

الحديث الثانى عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «صوموا لرؤيته» اللام فيه للوقت كما فى قوله تعالى: ﴿أَتِمُّوا الصَّلَاةَ لِلَّهِكَ الشَّمْسِ﴾<sup>(١)</sup> أى وقت ذلوكها، بينه حديث أبى البخترى فى الفصل الثالث مدة للرؤية. قال القاضى عياض: أطال مدته إلى الرؤية. وقولك: جنته لثلاث خلون من شهر كذا. ويحتمل أن يكون بمعنى «بعد». قال المالكى: اللام تجيء بمعنى «بعد»، قال المالكى: اللام فى قوله تعالى: ﴿أَتِمُّوا الصَّلَاةَ لِلَّهِكَ الشَّمْسِ﴾<sup>(١)</sup> بمعنى «بعد» أى بعد زوالها، كقول الشاعر:

(١) الإسراء: ٨٧.

\* فى اللسان «الثبت» بالتحريك الحجة والنية.

١٩٧١ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ، لَنَكْتُبُ وَلَا نَحْسُبُ، الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا» وَعَقَدَ الْإِبْهَامَ فِي الثَّالِثَةِ. ثُمَّ قَالَ: «الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا» يَعْنِي تَمَامَ الثَّلَاثِينَ، يَعْنِي مَرَّةً تِسْعًا وَعِشْرِينَ، وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٩٧٢ - \* وعن أبي بكرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ: رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

---

رَأَيْنَا إِخْوَانَهُ فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانُوا وَمَالِكًا لَطُولَ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعًا وَالضَّمِيرُ رَاجِعٌ إِلَى الْهَلَالِ وَإِنْ لَمْ يَجْرُ لَهُ ذِكْرٌ لِدَلَالَةِ السِّيَاقِ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَبُوءُ بِكَلٍِّّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السَّلَسُ﴾<sup>(١)</sup> أَيْ لِأَبَوِي الْمَيِّتِ.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَوْلُهُ: «إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ» «إِنَّا» كِتَابَةٌ عَنْ جِيلِ الْعَرَبِ، وَقَوْلُهُ: «لَنَكْتُبُ وَلَا نَحْسُبُ» بَيَانٌ لِقَوْلِهِ: «أُمِّيَّةٌ» وَهَذَا الْبَيَانُ، ثُمَّ الْإِشَارَةُ بِالْيَدِ، ثُمَّ الْقَوْلُ بِاللِّسَانِ، يَنْبَهُكَ عَلَى أَنَّ الْاِسْتِقْصَاءَ فِي مَعْرِفَةِ الشَّهْرِ لَيْسَ إِلَى الْكِتَابِ وَالْحِسَابِ، كَمَا عَلَيْهِ أَهْلُ النَّجَاحَةِ. «مُظْ»: إِنَّمَا قِيلَ لِمَنْ لَا يَكْتُبُ وَلَا يَقْرَأُ: أُمِّيٌّ، لِأَنَّهُ مَنْسُوبٌ إِلَى أُمَّةِ الْعَرَبِ، وَكَانُوا لَا يَكْتُبُونَ، وَلَا يَقْرَأُونَ. وَيُقَالُ: إِنَّمَا قِيلَ لَهُ: أُمِّيٌّ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ بَاقٍ عَلَى الْحَالِ الَّتِي وَلِئْتَهُ أُمُّهُ، لَمْ يَتَعَلَّمْ قِرَاءَةً وَلَا كِتَابًا.

قَوْلُهُ: «يَعْنِي تَمَامَ ثَلَاثِينَ» هُوَ مِنْ كَلَامِ الرَّاوِي، وَهُوَ مُقَابِلٌ لِقَوْلِهِ: «وَعَقَدَ الْإِبْهَامَ فِي الثَّالِثَةِ» يُرِيدُ أَنَّهُ ﷺ عَقَدَ الْإِبْهَامَ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى، وَأَرْسَلَهَا فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ. وَلَمَّا أَرَادَ الرَّاوِي مُزِيدَ التَّوْضِيحِ وَالْبَيَانِ، قَالَ: يَعْنِي مَرَّةً تِسْعَةً وَعِشْرِينَ، وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ تَأْسِيًا بِالنَّبِيِّ ﷺ فِي الْإِضْوَاحِ وَالتَّكْرِيرِ فِيهِ بِأَقْصَى الْإِمْكَانِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ: قَوْلُهُ: «شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ» «تَوْ»: قِيلَ فِيهِ وَجُوهٌ: فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: لَا يَنْقُصَانِ مَعًا فِي سَنَةٍ وَاحِدَةٍ، حَمَلُوهُ عَلَى غَالِبِ الْأَمْرِ. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ أَرَادَ بِهِ تَفْضِيلَ الْعَمَلِ فِي الْعِشْرِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، وَأَنَّهُ لَا يَنْقُصُ فِي الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ عَنْ شَهْرِ رَمَضَانَ. وَمَنْ قَاضَى ثَلَاثَ: أَنَّهُمَا لَا يَكُونَانِ نَاقِصَيْنِ فِي الْحُكْمِ وَإِنْ وَجَدَا نَاقِصَيْنِ فِي عَدَدِ الْحِسَابِ، وَهَذَا الْوَجْهُ أَقْوَمُ الْوُجُوهِ وَأَشْبَهُهَا بِالصَّوَابِ. وَذَكَرَ فِي النِّهَايَةِ الْوُجُوهَ، ثُمَّ قَالَ: يَعْنِي لَا يَنْقُصَانِ فِي الْحُكْمِ وَإِنْ نَقَصَا فِي الْعَدَدِ، أَيْ لَا يُعْرَضُ فِي قُلُوبِكُمْ شَكٌّ إِذَا صَمْتُمْ تِسْعَةَ وَعِشْرِينَ يَوْمًا، أَوْ وَقَعَ فِي يَوْمِ الْحَجِّ خَطَأٌ لَمْ يَكُنْ فِي نَسْكَكُمْ نَقْصٌ.

وَأَقُولُ: ظَاهِرُ سِيَاقِ الْحَدِيثِ فِي بَيَانِ اخْتِصَاصِ الشَّهْرَيْنِ بِمُزِيَةِ لَيْسَتْ فِي سَائِرِهَا، وَلَيْسَ

١٩٧٣ - \* وعن أبي هريرة ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين، إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً، فليصم ذلك اليوم» متفق عليه.

## الفصل الثاني

١٩٧٤ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا انتصف شعبان؛ فلا تصوموا». رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، والدارمي. [١٩٧٤]

المراد أن ثواب الطاعة في سائرهما قد ينقص دونهما. فيتنبى أن يحمل على الحكم، ورفع الجناح والحرَج. عما عسى أن يقع فيه خطأ في الحكم؛ لاختصاصهما بالعبدين، وجواز احتمال الخطأ فيهما، ومن ثم لم يقل: شهر رمضان وذو الحجة، والله أعلم.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: «لا يتقدم» «مط»: يكره صوم آخر شعبان يوماً أو يومين، وعلمته أن الرجل ينبى له أن يستريح من الصوم ليحصل له قوة ونشاط، كيلا يتقل عليه دخول رمضان. وقيل: علتهما اختلاط صوم النفل بالفرض؛ فإنه يورث الشك بين الناس، فيقولون: لعله رأى هلال رمضان حتى يصوم فيوافقه بعض الناس على ظن أنه رأى الهلال. هذا النهى في النفل. وأما القضاء والنذر ففيه ضرورة؛ لأنهما فرض، وتأخيرهما غير مرضى. وأما الورد: فتركه أيضاً شليد عند من ألفه.

وأقول: إن النبي ﷺ أمر بالصوم، وقيده بالرؤية، فهو كالعلة للحكم، فمن تقدمه بصوم يوم أو يومين، فقد حاول الطعن في العلة، وتقدم بين يدي الله ورسوله في الحكم، وإليه الإشارة بقوله: «من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم» ومن أتى بالقضاء والنذر والورد آمن من ذلك، وقد نهى الله تعالى عن التقدم على ما يحكمه رسول الله ﷺ، قيل: حكمه في قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله» (١).

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إذا انتصف شعبان فلا تصوموا» «قضى»: المقصود من النهى استجمام من لم يقر على نتائج الصيام الكثير، فاستحب الإفطار فيها كما استحب إفطار عركة للحاج ليقرى على الدهاء، وأما من لم يضعف به، فلا يتوجه النهى إليه، ورسول الله ﷺ جمع بين صوم الشهرين معاً.

[١٩٧٤] صحيح. انظر صحيح الجامع (٣٩٧).

(١) الحجرات: ١.

١٩٧٥ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَحْصُوا هَلَالَ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ».

رواه الترمذي. [١٩٧٥]

١٩٧٦ - \* وعن أم سلمة، قالت: ما رأيت النبي ﷺ يصوم شهرين متتابعين إلا

شعبانَ ورمضانَ. رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه. [١٩٧٦]

١٩٧٧ - \* وعن عمارة بن ياسر [رضي الله عنهما]، قال: من صامَ اليومَ الذي

يُشْكُ فيه فقد عصى أبا القاسم ﷺ. رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن

ماجه، والدارمي. [١٩٧٧]

١٩٧٨ - \* وعن ابن عباس، قال: جاءَ أعرابيٌّ إلى النبي ﷺ فقال: إني رأيتُ

الهِلالَ- يعني هلالَ رمضانَ - فقال: «أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟» قال: نعم، قال:

«أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟» قال: نعم. قال: «يَا بَلالُ! أَذْنُ فِي النَّاسِ أَنْ يَصُومُوا

غَدًا». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي. [١٩٧٨]

١٩٧٩ - \* وعن ابن عمر، قال: تراءى النَّاسُ الْهَلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنِّي

رَأَيْتُهُ، فَصَامَ وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ. رواه أبو داود، والدارمي. [١٩٧٩]

---

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أَحْصُوا أَيُّ عُدْوًا، وَالْإِحْصَاءُ أَبْلَغُ فِي الضِّيقِ كَمَا مَرَّ، لَمَّا فِيهِ مِنْ إِفْرَاقِ الْجَهْدِ فِي الْعَدِّ، وَمِنْ ثَمَّ كُنِيَ عَنْهُ بِالطَّاقَةِ فِي قَوْلِهِ: «اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تَحْصُوا».

الحديث الثالث والرابع عن عمار قوله: «اليوم الذي يشك فيه» وإنما أتى بالموصول ولم يقل: «يوم الشك» مبالغة، وإن صوم يوم يشك فيه أدنى شك، سبب لعصيان من كنيته أبو القاسم الذي يقسم بين عباد الله حكم الله بحسب قدرهم واقتدارهم، فكيف بمن صام يوما الشك فيه قائم ثابت؟ ونحوه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ (١) أي إلى الذين أونس منهم أدنى الظلم، فكيف بالظالم المستمر عليه؟.

الحديث الخامس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «أن يصوموا غدا» «أن» مصترية، والجار محذوف، أي أذن فيهم بصوم الغد. «مظ»: في الحديث دليل على أن الرجل إذا لم يعرف منه فسق تقبل شهادته، وعلى أن شهادة الواحد مقبولة في هلال رمضان.

الحديث السادس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «تراءى» «مظ»: الترائى أن يرى

---

[١٩٧٥] حسن. انظر صحيح الجامع (١٩٨).

[١٩٧٦] صحيح. انظر صحيح أبي داود (٢٠٤٨) بنحوه وصحيح ابن ماجه (١٣٣٦).

[١٩٧٧] صحيح. انظر صحيح الترمذي (٥٥٣).

[١٩٧٨] ضعيف. انظر ضعيف أبي داود (٤٠٢، ٤٠٣)، وابن ماجه (١٦٤٥)، الإرواء (٩٠٧).

[١٩٧٩] صحيح. انظر صحيح أبي داود (٢٠٥٢).

(١) هود: ١١٣.



## الفصل الثالث

١٩٨٠ - \* عن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يتحفظ من شعبان مالا يتحفظ من غيره. ثم يصوم لرؤية رمضان، فإن غم عليه عدّ ثلاثين يومًا ثم صام. رواه أبو داود. [١٩٨٠]

١٩٨١ - \* وعن أبي البختري. قال: خرجنا للعمرة فلما نزلنا بطن نخلة، ترامينا الهلال. فقال بعض القوم: هو ابن ثلاث. وقال بعض القوم: هو ابن ليلتين، فلقينا ابن عباس، فقلنا: إنا رأينا الهلال فقال بعض القوم: هو ابن ثلاث، وقال بعض القوم: هو ابن ليلتين. فقال: أي ليلة رأيتموه؟ قلنا: ليلة كذا وكذا. فقال: إن رسول الله ﷺ مدّه للرؤية فهو لليلة رأيتموه.

وفي رواية عنه. قال: أهلكنا رمضان ونحن بذات عرق، فأرسلنا رجلا إلى ابن عباس يسأله، فقال ابن عباس: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى قد أمده لرؤيته، فإن أغمي عليكم فاكملوا العدة». رواه مسلم.

---

بعض القوم بعضًا، والمراد منه هاهنا أنه اجتمع الناس لطلب الهلال، لقوله بعد ذلك: «فأخبرت رسول الله أني رأيته».

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «يتحفظ» أى يتكلف فى عد أيامه، وريخصها، ولا يهملها.

الحديث الثانى عن البختري اسمه سعيد بن فيروز: قوله: «مدّه للرؤية» أى ضرب مدة رمضان زمان رؤية الهلال. وقوله: «أمده» قال القاضى عياض: معناه أطال مدته إلى الرؤية.

---

[١٩٨٠] صحيح. انظر صحيح أبي داود (٢٠٣٩).

## (٢) باب [في مسائل متفرقة من كتاب الصوم] الفصل الأول

١٩٨٢ - \* عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكََةً». متفق عليه.

١٩٨٣ - \* وعن عمرو بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السَّحْرِ». رواه مسلم.

١٩٨٤ - \* وعن سهل، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَةَ». متفق عليه.

### باب في مسائل متفرقة من كتاب الصوم (١)

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «فإن في السحور بركة» «نه»: السحور - بالفتح - اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب، و - بالضم - المصدر. والفعل نفسه، وأكثروا ما يروى بالفتح. وقيل: إن الصواب بالضم؛ لأنه بالفتح الطعام. والبركة - الأجر والثواب - في الفعل لا في الطعام.

الحديث الثاني والثالث عن عمرو بن العاص: قوله: «فصل ما بين صيامنا» «تو»: «فصل» بالصاد المهملة، ومن الناس من يقول بالصاد المتقطعة تصحيحاً. و«أكلة». بفتح الهمزة، وهي المرة، والمعنى أن السحور هو الفارق بين صيامنا وصيام أهل الكتاب؛ لأن الله أباح لنا ما حرم عليهم، ومخالفتنا إياهم في ذلك تقع موقع الشكر لتلك النعمة. ويدخل في معناه حديث سهل بن سعد رضي الله عنه الذي يتلوه «لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطرة»؛ لأن فيه مخالفة أهل الكتاب، وكانوا يؤخرون الإفطار إلى اشتياك النجوم.

ثم صار في ملتنا شعاراً لأهل البدعة، وهذه هي الخصلة التي لم يرضها رسول الله ﷺ. وأقول: يشابه هذا التأخير تقديم صوم يوم أو يومين على صوم رمضان. وفيه أن متابعة الرسول ﷺ هي الطريق المستقيم، من تموج عنها فقد ارتكب المعوج من الضلال ولو في العبادة.

(١) ليس هذا العنوان موجوداً في الأصل؛ وإنما نقلناه من شرح القاري في «مرقاة المفاتيح»

١٩٨٥ - \* وعن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا وَغَرِبَتِ الشَّمْسُ، فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ». متفق عليه.

١٩٨٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ. فقال له رجل: إِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قال: «وَأَيْكُمْ مِثْلِي، إِنِّي آبِيتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي». متفق عليه.

الحديث الرابع عن عمر رضى الله عنه: قوله: «إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا أَى أَقْبَلَ ظِلْمَةُ اللَّيْلِ مِنْ جَانِبِ الْمَشْرِقِ، وَأَدْبَرَ ضَوْءُ النَّهَارِ مِنْ جَانِبِ الْمَغْرِبِ. وَإِنَّمَا قَالَ: «وَغَرِبَتِ الشَّمْسُ» مَعَ الْإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُ؛ لِإِبْيَانِ كَمَالِ الْغُرُوبِ، كَيْلَا يَظُنُّ أَنَّهُ إِذَا غَرَبَ بَعْضُ الشَّمْسِ جَارِ الْإِفْطَارِ. قوله: «فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ» «حَسَّ» وَ«نَهَ»: أَى صَارَ مَفْطَرًا حَكَمًا وَإِنْ لَمْ يَفْطَرْ حَسًّا، أَوْ دَخَلَ فِي وَقْتِ الْإِفْطَارِ، كَمَا يُقَالُ: أَمْسَى وَأَصْبَحَ، أَى دَخَلَ فِي وَقْتِ الْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ.

قال أبو عبيد: فِيهِ رَدٌ عَلَى الْمَوَاصِلِينَ، أَى لَيْسَ لِلْمَوَاصِلِ فَضْلٌ عَلَى الْآكَلِ؛ لِأَنَّ اللَّيْلَ لَا يُقْبَلُ الصَّوْمُ، وَأَقُولُ: وَيُمْكِنُ أَنْ يَحْمَلَ الْإِخْبَارُ عَلَى الْإِنْشَاءِ إِظْهَارًا لِلْحَرَصِ عَلَى وَقُوعِ الْمَأْمُورِ بِهِ، أَى إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ فَلْيَفْطَرْ الصَّائِمُ، وَذَلِكَ أَنَّ الْخَيْرِيَّةَ مُنَوَّلَةً بِتَعْجِيلِ الْإِفْطَارِ فَكَانَ قَدْ وَقَعَ وَحَصْلٌ، وَهُوَ يُخْبِرُ عَنْهُ، وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هَلْ أَتَاكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُجْبِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ، تَوَّابُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (١) أَى آمَنُوا وَجَاهَدُوا.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ» «قَضَى»: الْوِصَالُ تَتَابِعُ الصَّوْمِ مِنْ غَيْرِ إِفْطَارٍ بِاللَّيْلِ، وَالْمَرْجِبُ لِلنَّهْيِ عَنْهُ إِثْرَاتُ الضَّعْفِ، وَالسَّامَةِ، وَالْمَعْزُ عَنْ الْمَوَاطَبَةِ عَلَى كَثِيرٍ مِنْ وَطَافِ الطَّاعَاتِ، وَالْقِيَامِ بِحَقُوقِهَا. وَلِلْعُلَمَاءِ اخْتِلَافٌ فِي أَنَّهُ نَهَى تَحْرِيمًا، أَوْ تَنْزِيهًا، وَالظَّاهِرُ الْأَوَّلُ. وَيُرِيدُ بِقَوْلِهِ: «أَيْكُمْ مِثْلِي» الْفَرْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ؛ لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى يَفِيضُ عَلَيْهِ مَا يَسُدُّ مَسَدَ طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ يَشْتَلِهُ عَنْ إِحْسَاسِ الْجُوعِ، وَالْعَطَشِ، وَيُقَوِّيه عَلَى الطَّاعَةِ، وَيَحْرُسُهُ عَنْ تَحْلِيلِ يَفْضَى إِلَى كِلَالِ الْقُوَى، وَضَعْفِ الْأَعْضَاءِ.

أقول: هَذَا أَحَدُ قَوْلِي الْخَطَائِي، وَالْقَوْلُ الْآخَرُ ذَكَرَ فِي شَرْحِ السَّنَةِ هُوَ: أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الظَّاهِرِ، بِأَنْ يَرْزُقَهُ اللَّهُ طَعَامًا وَشَرَابًا لِيَالِي صِيَامِهِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ كَرَامَةً لَهُ. وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَرْجَحُ؛ لِأَنَّ الْإِسْتِفْهَامَ فِي قَوْلِهِ: «أَيْكُمْ مِثْلِي» يَفِيدُ التَّوْبِيخَ الْمُؤَذِّنَ بِالْعَدِّ الْبَعِيدِ، وَكَذَلِكَ لَفْظَةُ «مِثْلِي» لِأَنَّ مَعْنَاهُ مَنْ هُوَ عَلَى صِفَتِي، وَمَنْزِلَتِي، وَقَرِيبِي مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ﷻ وَمَنْ ثُمَّ اتَّبَعَهُ بِقَوْلِهِ: «أَبِيتُ وَيُطْعِمُنِي» حَالٌ إِنْ كَانَتْ تَامَةً، وَخَيْرٌ إِنْ كَانَتْ نَاقِصَةً.

(١) الصنف: ١٠: ١١.

## الفصل الثاني

١٩٨٧ - \* عن حفصة [رضي الله عنها]، قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يُجْمِعِ الصَّيَّامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ» رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، والدارمي، وقال أبو داود: وَقَفَهُ عَلَى حَفْصَةَ مَعْمَرٌ، وَالزُّبَيْدِيُّ، وَابْنُ عُيَيْنَةَ، وَيُونُسُ الْأَيْلِيُّ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ. [١٩٨٧]

١٩٨٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ أَحَدُكُمْ وَالْإِنَاءُ فِي يَدِهِ، فَلَا يَضَعُهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ». رواه أبو داود [١٩٨٨].

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن حفصة : قوله : «مَنْ لَمْ يُجْمِعِ الصَّيَّامَ» «قَضَى» : يقال : أَجْمَعَ عَلَى الْأَمْرِ وَارْتَمَعَ عَلَيْهِ، إِذَا صَمَّ عِزْمَهُ، وَمَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَمَا كُنْتُ لِلْغَيْبِ بِبَاطِلٍ﴾ (١) أَيْ أَحْكَمُهُ بِالْعِزْمَةِ. وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ الصَّوْمُ لِمَنْ لَمْ يَعْزَمْ عَلَيْهِ مِنَ اللَّيْلِ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَرْضًا كَانَ أَوْ نَفْلًا، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ ابْنُ عَمْرٍو، وَجَابِرُ بْنُ زَيْدٍ، وَمَالِكٌ، وَالْمِزْنِيُّ، وَدَاوُدُ. وَذَهَبَ الْبَاقُونَ إِلَى صِحَّةِ النَّفْلِ بِنِيتِهِ مِنَ النَّهَارِ. وَخَصَّصُوا هَذَا الْحَدِيثَ بِمَا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنِهَا قَالَتْ : «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْتِينِي، فَيَقُولُ : أَعَنْتُكَ غَدَانًا؟ فَأَقُولُ : لَا، فَيَقُولُ : إِنِّي صَائِمٌ» وَفِي رِوَايَةٍ «إِذْنٌ صَائِمٌ»، وَ«إِذْنٌ» لِلْإِسْتِقْبَالِ وَهُوَ جَوَابُ وَجْزَاءٍ.

وَاتَّفَقُوا عَلَى اشْتِرَاطِ التَّيَبُّتِ فِي كُلِّ فَرْضٍ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِزَمَانٍ بَعِيْنِهِ، كَالْقَضَاءِ، وَالْكَفَّارَةِ، وَالنَّذْرِ الْمَطْلُوقِ. وَاخْتَلَفُوا فِيمَا لَهُ زَمَانٌ مُعَيَّنٌ، كَزَمَانِ صَوْمِ رَمَضَانَ، وَشَرْطُهُ الْكَثْرُونَ فِيهِ أَخَذًا بِعُمُومِ الْحَدِيثِ، غَيْرَ أَنَّ مَالِكًا وَإِسْحَاقَ وَأَحْمَدَ فِي أَحَدِي الرِّوَايَتَيْنِ عَنْهُ قَالُوا: لَوْ نَوَى أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ صِيَامَ جَمِيعِ الشَّهْرِ أَجْزَاءً لَأَنَّ صَوْمَ الْكُلِّ كَصَوْمِ يَوْمٍ، وَهُوَ قِيَاسٌ لَا يُقَابَلُ النَّصُّ.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ أَحَدُكُمْ» إِلَى آخِرِهِ، يُشْعِرُ دَلِيلَ الْخُطَابِ بِأَنَّهُ لَمْ يَفْطُرْ إِذَا كَانَ الْإِنَاءُ فِي يَدِهِ، وَقَدْ سَبَقَ أَنْ تَعْمِيلُ الْإِفْطَارِ مَسْنُونٌ. لَكِنْ هَذَا مِنْ مَفْهُومِ الْقَلْبِ فَلَا يَعْمَلُ بِهِ. «خَطُ»: هَذَا بِنَاءٌ عَلَى قَوْلِهِ ﷺ: «إِنْ بَلَلَا يُوْذَنُ بَلِيلٌ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُوْذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ» أَوْ يَكُونُ مَعْنَاهُ أَنْ يَسْمَعَ النَّدَاءَ، وَهُوَ يَشْكُ فِي

[١٩٨٧] صحيح الشيخ إسناده.

[١٩٨٨] صحيح الشيخ إسناده.

(١) يوسف: ١٠٢.

١٩٨٩ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: أحبُّ عبادي إليَّ أعجلهم فطرًا». رواه الترمذي [١٩٨٩].

١٩٩٠ - \* وعن سلمان بن عامر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أفطرَ أحدكم فليُفطرَ على تمرٍ، فإنه بركةٌ، فإن لم يجدْ فليُفطرَ على ماءٍ، فإنه طهورٌ». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، وابن ماجه، والدارمي. ولم يذكر «فإنه بركة» غير الترمذي [١٩٩٠].

الصحيح، مثل أن تكون السماء مغيمة، فلا يقع له العلم بأذاته أن الفجر قد طلع لعلمه أن دلائل الفجر معدومة، ولو ظهرت للمؤذن ظهرت له أيضًا. فاما إذا علم انفجار الصباح فلا حاجة إلى أذان الصارخ؛ لانه مأمور بأن يمكس عن الطعام والشراب إذا تبين له الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أحب عبادي إلى أعجلهم فطرًا» «مط»: يعنى من هو أكثر تعجيلًا في الإفطار، فهو أحب إلى الله تعالى. ولعل محبة الله تعالى إياه لمتابعة سنة رسوله ﷺ، ولأنه إذا أفطر قبل الصلاة تمكن من أداء الصلاة بحضور القلب. «تو»: أى أحب عبادي إلى من يخالف أهل البدعة فيما يعتقدون من وجوب التأخير. ويحتمل أنه أراد به جمهور هذه الأمة الذين يتدينون بشريعة محمد ﷺ، أى هم أحب إلى ممن كان قبلهم من الأمم، والاول أشبه.

وأقول: لعل الثانى أوجه، وذلك أنه ﷺ لما أراد أن يحث الناس على تعجيل الفطر، وبين مكانته عند الله وصف المخلصين من عباده بذلك؛ ليكون ذريعة إلى المقصود، ونحوه قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ، وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ (١) وحملة العرش ليسوا ممن لا يؤمنون، لكن ذكر الإيمان لشرفه، والترغيب فيه، ومن ثم خص المحبة بالذكر؛ لأن متابعة الحبيب توجب محبة الله تعالى ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (٢) وإلى هذا ينظر القول الأول للمظهر: هذا إذا أريد الاتصاف بالخير، وإن أريد التفضلة بين هذه الأمة وبين اليهود والنصارى، كان الوصف للتمييز. ويؤيده حديث أبى هريرة «لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس الفطر؛ لأن اليهود والنصارى يؤخرون».

الحديث الرابع عن سلمان بن عامر: قوله: «فإنه بركة» أى فإن في الإفطار على التمر ثواباً

[١٩٨٩] إسناده ضعيف.

[١٩٩٠] قال الشيخ: وإسناده صحيح.

(٢) آل عمران: ٣١.

(١) غافر: ٧.

١٩٩١ - \* وعن أنس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطْبَاتٍ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ قُتَيْرَاتٍ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ ثُمَيْرَاتٍ حَسَى حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ. رواه الترمذي، وأبو داود. وقال الترمذي: هذا حديث حسنٌ غريب [١٩٩١].

١٩٩٢ - \* وعن زيد بن خالد، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ فَطَرَ صَائِماً، أَوْ جَهْزَ غَارِيَةً، فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ» رواه البيهقي في «شعب الإيمان»، ومُحيي السُّنة في «شرح السُّنة»، وقال: صحيح [١٩٩٢].

١٩٩٣ - \* وعن ابن عمر، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ: «ذَهَبَ الظَّمَا، وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ، وَثَبَتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ» رواه أبو داود [١٩٩٣].

١٩٩٤ - \* وعن معاذ بن زهرة، قال: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ: «اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ، وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ» رواه أبو داود مُرسلاً [١٩٩٤].

---

كثيراً، ولإرادة الثواب وبركته علل الماء بالطهورية؛ لأنه مزيل للمانع من أداء العبادة، ولهذا منَّ الله تعالى على عباده بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُوراً﴾<sup>(١)</sup>.

الحديث الخامس والسادس عن زيد بن خالد: قوله: «من فطر صائماً» نظم الصائم في سلك الغازي؛ لانخراطهما في معنى المجاهدة مع أعداء الله، وقدم الجهاد الأكبر.

الحديث السابع عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «ثَبِتَ الْأَجْرُ» بعد قوله: «ذهب الظما» استبشار منهم؛ لأن من فاز ببقيته، ونال مطلوبه بعد التعب والنصب، وأراد أن يستلذ بما أدركه مزيد استلذاً، ذكر تلك المشقة، ومن ثم حمّد أهل السعادة في الجنة بعد ما أفلحوا بقولهم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ، إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

الحديث الثامن عن معاذ بن زهرة: قوله: «اللهم لك صمت» قدم الجار والمجور في القرينتين على العامل دلالة على الاختصاص، إظهاراً للإخلاص في الاقتناع، وإبداء لشكر الصنيع المختص به في الاختتام.

---

[١٩٩١] قال الشيخ: وإسناده جيد.

[١٩٩٢] وصححه الشيخ.

[١٩٩٣] قال الشيخ: وإسناده حسن.

[١٩٩٤] قال الشيخ: له شواهد يقوى بها.

(١) الفرقان: ٤٨ . (٢) فاطر: ٣٤ .

## الفصل الثالث

١٩٩٥ - \* عن أبي هريرة ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الدينُ ظاهراً ما عَجَلَ النَّاسُ الْفِطْرَ؛ لَأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخَّرُونَ» رواه أبو داود، وابن ماجه[١٩٩٥].

١٩٩٦ - \* وعن أبي عطية، قال: دخلتُ أنا ومسروقٌ على عائشة، فقلنا: يا أمَّ المؤمنين! رجلان من أصحاب محمد ﷺ: أحدهما: يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ، والآخر: يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ. قالت: أيهما يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ؟ قلنا: عبدالله بن مسعود، قالت: هكذا صنعَ رسولُ الله ﷺ. والآخرُ أبو موسى. رواه مسلم.

١٩٩٧ - \* وعن العرياض بن سارية، قال: دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى السَّحُورِ فِي رَمَضَانَ، فَقَالَ: «هَلُمَّ إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ». رواه أبو داود، والنسائي[١٩٩٧].

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لأن اليهود والنصارى يؤخرون» في هذا التعليل دليل على أن قوام الدين الحنيفي على مخالفة الأعداء من أهل الكتابين، وأن في موافقتهم ثلماً للدين، قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ» (١).

الحديث الثاني عن أبي عطية رضى الله عنه: قوله: «رجلان» مبتدأ و«من أصحاب محمد» صفة، والخبر جملة قوله: «أحدهما يعجل الإفطار». قوله «هكذا صنع رسول الله ﷺ» يعنى تمسك ابن مسعود بالزيمة في السنة، وأبو موسى بالرخصة فيها.

الحديث الثالث عن العرياض بن سارية: قوله: «هلم إلى الغداء المبارك» «نه»: معناه تعال، وفيه لغتان: فأهل الحجاز يطلقونه على الواحد، والجمع، والاثنتين، والمؤنث، بلفظ واحد مبنى على الفتح، وبني تميم تنثنى، وتجمع ، وتؤنث.

[١٩٩٥] إسناده صحيح.

[١٩٩٧] قال الشيخ: إسناده حسن.

(١) المائدة: ٥١.

١٩٩٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «نِعَمَ سَحُورُ الْمُؤْمِنِ التَّمْرُ». رواه أبو داود.

## (٣) باب تنزيه الصوم

### الفصل الأول

١٩٩٩ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ، فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ». رواه البخاري.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه قوله «نعم سحور المؤمن التمر» وإنما مدحه في هذا الوقت؛ لأن في نفس السحور بركة، وتخصيصه بالتمر بركة على بركة، كما سبق «إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر؛ فإنه بركة» ليكون المبدوء به والمتمهى إليه البركة.

## باب تنزيه الصوم

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه قوله: «قول الزور» الزور: الكذب، والبهتان، والعمل به، أى العمل بمقتضاء من الفواحش، ومما نهى الله عنه. «قضى»: المقصود من إيجاب الصوم وشرعيته، ليس نفس الجوع والمطرش، بل ما يتبعه من كسر الشهوات، وإطفاء نائرة الغضب، وتطويع النفس الأمانة للنفس المطمئنة، فإذا لم يحصل له شيء من ذلك، ولم يكن له من صيامه إلا الجوع والمطرش، لم يبال الله تعالى بصومه، ولا ينظر إليه نظر قبول. وقوله: «فليس لله حاجة» مجاز عن عدم الالتفات والقبول، والميل إليه، نفى السبب وأراد نفى المسبب.

«تو»: والمعنى إن الله لا يبالى بعمله ذلك؛ لأنه أمسك عما أبيع له في غير حين الصوم، ولم يمسك عما حرم عليه في سائر الأحيان. وأقول: لما دل قوله تعالى: «الصوم لى وأنا أجزى به» على شدة اختصاص الصوم به من بين سائر العبادات، وأنه مما يبالي ويحتفل به، فرع عليه قوله: «فليس لله حاجة فى أن يترك صاحبه الطعام والشراب» وهو من الاستعارة التمثيلية، شبه حالته عز وجل مع تلك المبالاة والاحتفال بالصوم بحالة من افتقر إلى أمر لاغنى له عنه، ولا يتقوم إلا به، ثم أدخل المشبه فى جنس المشبه به، واستعمل فى المشبه ما كان مستعملاً فى المشبه به من لفظ الحاجة مبالغة، لكمال الاعتناء والاهتمام.

وفي الحديث دليل على أن الكذب والزور أصل الفواحش، ومعدن المناهي، بل قرين



٢٠٠٠ - \* وعن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقْبَلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ، وَكَانَ أَمْلَكُمْ لَأَرْبِهِ. متفق عليه.

٢٠٠١ - \* وعنهما، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُدْرِكُهُ الْفَجْرُ فِي رَمَضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ غَيْرِ حُلُمٍ، فَيُغْتَسِلُ وَيَصُومُ. متفق عليه.

---

الشرك، قال تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ (١) وقد علم أن الشرك مضاد للإخلاص، وللصوم مزيد اختصاص بالإخلاص، فيرتفع بما يضاده. والله أعلم.

الحديث الثاني عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «وكان أملككم لأربه» «نه»: أى لحاجته، يعنى أنه كان غالباً على هواه. وأكثر المحدثين يروونه بفتح الهمزة والراء يعنون الحاجة، وبعضهم يروونه بكسر الهمزة وسكون الراء، وله تأويلان أحدهما: أنه الحاجة، يقال: فيها الإرب، والإرب، والإرية والمأرية. والثاني: أرادت به العضو، وعنت به من الأعضاء الذكر خاصة، كذا ذكر في شرح السنة والفاق.

«تو»: حمل الأرب - ساكنة الراء - على العضو فى هذا الحديث غير سديد، لا يعبر به إلا جاهل بوجوه حسن الخطاب، مائل عن سنن الأدب ونهج الصواب. وأقول: ولعل ذلك مستقيم؛ لأن الصديقة رضى الله عنها ذكرت أنواع الشهوة مترقية من الأدنى إلى الأعلى، فبدأت بمقدمتها التى هى القيلة، ثم تلت بالمباشرة من نحو المداعبة والمعانقة، وأردت أن تعبر عن المجامعة كتت عنها بالأرب، وإى عبارة أحسن منها.

«حسن»: اختلف أهل العلم فى جواز القيلة للصائم، فرخص عمر بن الخطاب وأبو هريرة، وعائشة رضى الله عنهم. وقال الشافعى رضى الله عنه: لا بأس بها إذا لم تحرك القيلة شهوته. وقال ابن عباس رضى الله عنهما: يكره ذلك للشباب، ويرخص فيه للشيوخ.

الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «من غير حلم» صفة مميزة للجنب. «غب»: سميت الجنابة جنابة؛ لكونها سبباً لتجنب الصلاة، والطواف، ونحوهما فى حكم الشرع وذلك بإنزال الماء، أو بالتقاء الختانين. «حسن»: ظاهر الحديث قول عامة أهل العلم. قالوا: من أصبح جنباً اغتسل وأتم صومه. وعن النخعي: أنه يجزئه التطوع، ويقضى الفريضة. أقول: ظاهر الحديث موافق لنص الكتاب ﴿فَالَاَن بَاشِرُوهُنَّ﴾ إلى قوله - ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴿(٢)؛ لأن المباشرة إذا كانت مباحة إلى الانفجار لم يمكنه الاغتسال إلا بعد الصبح.

---

(١) الحج: ٣٠

(٢) البقرة: ١٨٧.

٢٠٠٢ - \* وعن ابن عباس، قال: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ احْتَجَمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ، وَاحْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ. متفق عليه.

٢٠٠٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ، فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ». متفق عليه.

٢٠٠٤ - \* وعنه، قال يَنِمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ! هَلَكْتُ. قَالَ: «مَالِكٌ؟» قَالَ: وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتَقُهَا؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ؟» قَالَ: لَا. قَالَ «هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا؟» قَالَ: لَا. قَالَ:

الحديث الرابع عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «احتجم وهو محرم» «مط»: تجوز الحجامة للمحرم بالحج والمعمرة بشرط أن لا يتلف شعرا، وكذلك يجوز للمصائم الحجامة من غير كراهية عند أبي حنيفة، ومالك، والشافعي رضي الله عنهم. وقال الأوزاعي: يكره للمصائم الحجامة مخافة الضعف. وقال أحمد: يطل صوم الحاجم والمحجوم، ولا كفارة عليهما. وقال عطاء: يطل صوم المحجوم، وعليه الكفارة.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فإنما أطعمه الله وسقاه» «إنما» للحصر، أي ما أطعمه ولا سقاه أحد إلا الله، فدل على أن هذا النسيان من الله، ومن لطفه في حق عباده تيسيرا عليهم، ورفعاً للحرج. وعلى هذا قضاء الصلاة بعد النسيان.

«مط»: الأئمة الثلاثة يقولون بظاهر الحديث، ويقول مالك بالبطلان. «شف»: إطلاق هذا الحديث يدل على أنه لا يفطر الصوم النسيان، وإن أكل أو شرب كثيرا، وفي الكثير قول.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وأنا صائم» وفي أكثر نسخ المصابيح «وقعت على امرأتي وأنا صائم في نهار رمضان». «تو»: الرجل على ما ضبطناه هو سلمة ابن صخر الأنصاري البياضي، وقيل: سليمان، وسلمة أصبح، فكان قد ظاهر من أراثة خشية أن لا يملك نفسه، ثم وقع عليها في رمضان. كلنا وجدناه في عدة من كتب أصحاب الحديث، وعند الفقهاء: أنه أصابها في نهار رمضان. «حس» و«قض»: رتب الثاني بالفاء على فقد الأول، ثم الثالث بالفاء على فقد الثاني، فدل على عدم التخيير، وقال مالك بالتخيير، وأن المجامع مخير بين الخصال الثلاث.

قوله: «بعرق» «نه»: هو زنبيل منسوج من خوص، وكل شيء مضفور، فهو عرق وعرقه

«اجلس» ومكث النبي ﷺ، فبينما نحن على ذلك، أتى النبي ﷺ بعرق فيه تمر - والعرق: المِكتَلُ الضخم - قال: «أين السائل؟» قال: أنا. قال: «خذ هذا فتصدق به». فقال الرجل: أعلى أفقر مني يا رسول الله؟ فوالله ما بين لابتيها - يريدُ الحرثين - أهل بيت أفقر من أهل بيتي. فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه، ثم قال: «اطعمه أهلك». متفق عليه.

## الفصل الثاني

٢٠٠٥ - \* عن عائشة: أن النبي ﷺ كان يقبلها وهو صائم، ويمص لسانها. رواه أبو داود [٢٠٠٥].

٢٠٠٦ - \* وعن أبي هريرة، أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن المباشرة للصائم، فرخص له. وأثناء آخر فسأله عنها، فإذا الذي رخص له شيخ وإذا الذي نهأ شاب. رواه أبو داود [٢٠٠٦].

٢٠٠٧ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ذَرَعَهُ الْقِيءُ وَهُوَ صَائِمٌ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ قِضَاءٌ، وَمَنْ اسْتَقَاءَ عَمْدًا؛ فَلْيَقْضِ» رواه الترمذي، وأبو داود، وابن

-بفتح الراء فيهما- «حسن»: هو مِكتَل يسع خمسة عشر صاعاً. وفيه دلالة من حيث الظاهر على أن طعام الكفارة مد لكل مسكين، لا يجوز أقل منه، ولا يجوز أكثر. لأن كل صاع أربعة أمداد. وفيه دليل على أن العبرة في الكفارات بحالة الأداء، وهو قول أكثر العلماء، وهو أظهر قولي الشافعي؛ لأن الرجل حالة ارتكابه المحظور لم يكن له شيء، فلما تصدق عليه، أمره بأن يكفر، فلما ذكر حاجته أخرها عليه إلى الوجود. هذا التأويل أحسن من قول الزهري: «هذا كان خاصاً بذاك الرجل» ومن قول قوم: «إنه منسوخ» إذ لا دليل لهما.

## الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني والثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «من ذرعه القيء» «نه»: أى سبقه وغلبه في الخروج «حسن»: العمل عند أهل العلم على هذا، وقالوا: من استقاء عمداً فعليه القضاء، ومن ذرعه القيء فلا قضاء عليه. ولم يختلفوا في هذا.

[٢٠٠٥] إسناده ضعيف.

[٢٠٠٦] قال الشيخ في إسناده ضعيف.

ماجه، والدارمي، وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من حديث عيسى بن يونس. وقال محمدٌ - يعني البخاري - : لا أراه محفوظاً.

٢٠٠٨ - \* وعن معدان بن طلحة، أن أبا الدرداء حدثه أن رسول الله ﷺ قاء فافطر. قال: فلقيت ثوبان في مسجد دمشق، فقلت: إن أبا الدرداء حدثني أن رسول الله ﷺ قاء فافطر. قال: صدق، وأنا صبيتُ له وضوءه. رواه أبو داود، والترمذي، والدارمي.

٢٠٠٩ - \* وعن عامر بن ربيعة، قال: رأيتُ النبي ﷺ مالا أحصي يتسوك وهو صائم. رواه الترمذي، وأبو داود [٢٠٠٩].

٢٠١٠ - \* وعن أنس، قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ قال: اشتكتُ عيني، أفأكتحلُ وأنا صائم؟ قال: «نعم». رواه الترمذي، وقال: ليس إسناده بالقوي، وأبو حنيفة الراوي يضعف.

---

وقال ابن عباس وعكرمة: الصوم مما دخل وليس مما خرج.  
قوله «لا أراه محفوظاً» الضمير راجع إلى الحديث، وهو عبارة عن كونه منكراً.  
الحديث الرابع عن معدان بن طلحة رضي الله عنه: قوله: «قاء فافطر» لعل الراوي رأى هذه الصورة فرواها، ولم يدر أنه ﷺ استقاء. وإنما أولنا هذا الحديث؛ لما مر «من ذرعه القى» فليس عليه قضاء، أو كان متطوعاً.  
قوله: «وضوءه» «مط»: يعني سكب الماء على يده، حتى غسل يده وفمه. هذا تأويله عند الشافعي؛ لأن القى لا يبطل الوضوء عنده. وقال أبو حنيفة: يبطل القى الوضوء.  
الحديث الخامس عن عامر بن ربيعة: قوله: «يتسوك» ثانياً مفعولى «رأيت»؛ لأنه خبر في الحقيقة، و«ما» موصوفة، و«لا أحصى» صفتها، وهى ظرف لـ «يتسوك» أى رأيت النبي ﷺ متسوكاً مدة لا أقدر على عدّها. «مط»: لا يكره السواك للمصائم في جميع النهار، بل هو سنة عند أكثر العلماء، وبه قال أبو حنيفة، ومالك، لأنه تطهير. وقال ابن عمر: يكره بعد الزوال؛ لأن خلوف المصائم أثر العبادة، والخلوف يظهر عند خلوف المعدة من الطعام، وخلو المعدة يكرن عند الزوال غالباً، وإزالة أثر العبادة مكروهة، وبه قال الشافعي، وأحمد.  
الحديث السادس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «أفأكتحل وأنا صائم» «مط»: الاكتحال للمصائم غير مكروه وإن ظهر طعمه في الحلق، عند الأئمة الثلاثة، وكرهه أحمد.

---

[٢٠٠٩] إسناده ضعيف.

٢٠١١ - \* وعن بعض أصحاب النبي ﷺ، قال: لقد رأيتُ النبي ﷺ بالعَرَجِ يَصُبُّ على رأسه الماءَ وهو صائمٌ من العطشِ أو من الحرِّ. رواه مالك، وأبو داود [٢٠١١].

٢٠١٢ - \* وعن شداد بن أوس: أنَّ رسولَ الله ﷺ أتى رجلاً بالبيع، وهو محتجِمٌ، وهو أخذٌ بيدي لثمانِي عشرةَ خَلَّتْ من رمضان، فقال: «أفطر الحاجم والمحجوم». رواه أبو داود، وابن ماجه، والدارمي. قال الشيخ الإمام مُحْيِي السَّنة، رحمةُ الله عليه. وتاوَلَه بعضٌ من رَخَّصَ في الحجامة: أي تعرَّضاً للإفطار: المحجومُ للضعف، والمحاجِمُ؛ لأنَّه لا يَأْمَنُ مِنْ أَنْ يَصِلَ شيءٌ إِلَى جَوْفِهِ بمصِّ الملام [٢٠١٢].

٢٠١٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ رُخْصَةٍ وَلَا مَرَضٍ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ وَإِنْ صَامَهُ» رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، وابن ماجه، والدارمي، والبخاري في ترجمة باب، وقال الترمذي: سمعتُ محمدًا - يعني البخاري - يقول: أبو المطوسِّ الراوي لا أعرفُ له غيرَ هذا الحديث.

---

الحديث السابع والثامن عن شداد بن أوس: قوله: «أفطر الحاجم والمحجوم» «قضى»: ذهب إلى ظاهر الحديث جمع من الأئمة، وقالوا: يفطر الحاجم والمحجوم، ومنهم أحمد، وإسحاق. وقال قوم منهم مسروق، والحسن، وابن سيرين: تكره الحجامة للصائم، ولا يفسد الصوم بها، وحملوا الحديث على التشديد، وأنها نقصا أجر صيامهما، وأبطلوا بارتكاب هذا المكروه. وقال الآكثرون: لا بأس بها؛ إذ صح عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ احتجم وهو محرم، واحتجم وهو صائم، وإليه ذهب مالك، والشافعي، وأصحاب أبي حنيفة رضى الله عنهم. وقالوا: معنى قوله: «أفطر» تعرض للإفطار كما يقال: هلك فلان إذا تعرض للهلاك، كما هو مشروح في المتن.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لم يقض عنه صوم الدهر» «مظ»: يعنى لم يجد فضيلة الصوم المفروض بصوم النافلة، وليس معناه لو صام الدهر بنية قضاء يوم رمضان لا يمسقط عنه قضاء ذلك اليوم، بل يجزئه قضاء يوم بدلا من يوم. وأقول: هو من باب التشديد والمبالغة، ولذلك أكنه بقوله: «وإن صامه» أى وإن صامه حق الصيام، ولم يقصر فيه، وبذل جهده وطاقته، كما فى قوله تعالى: «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ

---

[٢٠١١] قال الشيخ: رواه أبو داود من طريق مالك وإسناده صحيح.

[٢٠١٢] قال الشيخ: وإسناده صحيح.

٢٠١٤ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «كم من صائم ليس له من صيامه إلا الظمأ، وكم من قائم ليس له من قيامه إلا السهر». رواه الدارمي.  
وذكر حديث لقيط بن صبرة في «باب سنن الوضوء» [٢٠١٤].

### الفصل الثالث

٢٠١٥ - \* عن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث لا يفطرن الصائم: الحجامة، والقيء، والاحتلام» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غير محفوظ، وعبد الرحمن بن زيد الراوي يضعف في الحديث.

٢٠١٦ - \* وعن ثابت البناني، قال: سئل أنس بن مالك: كنتم تكرهون الحجامة للصائم على عهد رسول الله ﷺ، ؟ قال: لا؛ إلا من أجل الضعف. رواه البخاري.

٢٠١٧ - \* وعن البخاري تعليقاً، قال: كان ابن عمر يحتجم وهو صائم ثم تركه فكان يحتجم بالليل.

٢٠١٨ - \* وعن عطاء، قال: إن مضمض ثم أفرغ مافي فيه من الماء، لا يضره أن يزدرد ريقه وما بقي في فيه، ولا يعضغ العلك، فإن ازدرد ريق العلك لا أقول: إنه يفطر، ولكن ينهى عنه. رواه البخاري في ترجمة باب.

---

تفاته» (١). وريد في المبالغة حيث أسند القضاء إلى الصوم إسناداً مجازياً، وأضاف الصوم إلى الدهر إجراء للظرف المجرى المنفعل به؛ إذ الأصل لم يقض هو في الدهر كله إذا صامه. الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: «كم من صائم إلى آخره. «مظ»: يعني كل صوم لا يكون خالصاً لله تعالى، ولا مجتنباً عن قول الزور، والكذب، والبهتان، والغيبة، ونحوها من المناهي، يحصل له الجوع والعطش، ولا يحصل له الثواب، وكذا الحكم للقائم بالليل. أقول: ونحوها الصلاة في الدار المغصوبة، وأداؤها بغير جماعة من غير عذر، فإنها تسقط القضاء، ولا يترتب عليها الثواب.

### الفصل الثالث

الحديث الأول إلى الرابع عن عطاء: قوله: «لا يضره أن يزدرد ريقه» رد اللقمة يزدرد بلعها، والإزدرد الابتلاع. قوله: «في ترجمة باب» أي في تفسيره، كما يقال: باب الصلاة، باب الصوم.

---

[٢٠١٤] قال الشيخ: وإسناده جيد.

(١) آل عمران: ١٠٢.

## (٤) باب صوم المسافرين

### الفصل الأول

٢٠١٩- \* عن عائشة، قالت: إِنَّ حمزةَ بنَ عمرو الأسلمي قال للنبي ﷺ: أَصومُ في السفرِ وكانَ كثيرَ الصيام. فقال: «إِنْ شئتَ فصمَّ، وَإِنْ شئتَ فافطر». متفق عليه.

٢٠٢٠- \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: غزونا معَ رسولِ الله ﷺ لستَ عشرةَ مضت من شهرِ رمضانَ، فمنا من صامَ ومنا من أفطر، فلم يعبِ الصائمُ على المفطر، ولا المفطرُ على الصائم. رواه مسلم.

٢٠٢١- \* وعن جابر، قال: كان رسولُ الله ﷺ في سفرٍ فرأى رجلاً ورجلاً قد ظلَّ عليه، فقال: «ما هذا؟» قالوا: صائم. فقال: «ليس من البرِّ الصومُ في السفر». متفق عليه.

### باب صوم المسافرين

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «إِنْ شئتَ فصمَّ» «حسن» هذا التخيير قول عامة أهل العلم إلا ابن عمر، فإنه قال: إِنْ صامَ في السفرِ قضى في الحضر، وإلا ابن عباس فإنه قال: لايجوز الصوم في السفر، وإلى هذا ذهب داود بن علي من المتأخرين. ثم اختلفوا في الأفضل منهما، فقال طائفة: الفطر أفضل، يروى ذلك عن ابن عمر، ونذهب جماعة إلى أن الصوم أفضل لثبوت الذمة، وهو قول مالك، والثوري، والشافعي، وأصحاب أبي حنيفة رحمهم الله. وقالت طائفة: أفضل الأمرين أيسرهما عليه، لقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ (١) فاما الذي يجهد الصوم في السفر ولا يطيقه، فالأولى له أن يفطر؛ لقوله ﷺ حين رأى رجلاً، ورجلاً قد ظلَّ عليه: «ليس من البرِّ الصيام في السفر»، وقوله ﷺ: «أولئك العصاة» فيمن بلغ أنهم قد صاموا، إِنْ هذا فيمن لم يقبل قلبه رخصة الله تعالى، فاما من رأى الفطر مباحاً، وقوى على الصوم فصام، فهو أصحب إلى .

الحديث الثاني والثالث عن جابر رضي الله عنه: قوله: «قد ظلَّ عليه» كناية عن بلوغ الجهد، والطاقة في تأثير العطش، وحرارة الصوم. قوله: «ليس من البرِّ» «خطأ»: هذا كلام

(١) البقرة: ١٨٥.

٢٠٢٢- \* وعن أنس، قال: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي السَّفَرِ، فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمَفْطَرُ، فَتَزَلْنَا مَتَزَلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ، فَسَقَطَ الصَّوَامُونَ، وَقَامَ الْمَفْطَرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَّةَ وَسَقَوْا الرُّكَّابَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَهَبَ الْمَفْطَرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ». متفق عليه.

٢٠٢٣- \* وعن ابن عباس، قال: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ، فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عَسْفَانَ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدِهِ لِيرَاهُ النَّاسُ فَأَفْطَرُوا حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ، وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ، فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَفْطَرَ. فَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ. متفق عليه.

٢٠٢٤- \* وفي رواية لمسلم عن جابر [رضي الله عنه] أنه شرب بعد العصر .

خرج على سبب، فهو مقصور على من كان في مثل حاله، كأنه قال: ليس من البر أن يصوم المسافر إذا كان الصوم يؤديه إلى مثل هذه الحالة، بدليل صيام النبي ﷺ في سفره عام الفتح، وخبر حمزة الأسلمي، وتخييره إياه بين الصوم والإفطار، ولو لم يكن الصوم بركاً لم يخيره فيه. الحديث الرابع عن أنس رضي الله عنه: قوله: «ذهب المفطرون اليوم بالأجر» فيه من المبالغة ما فيه، أي أنهم مضوا واستصحبوا معهم الأجر، ولم يتركوا لغيرهم شيئاً منه، كما في قوله تعالى: «ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ»<sup>(١)</sup>. «الكشاف»: يقال: ذهب به إذا استصحبه ومضى معه، وهو مذهب المبرد، وقد تكلم فيه الأدباء، وأجبنا عن ذلك، ثم الذوق السليم والطبع المستقيم يحكم به في هذا المقام، ولا ياباه إلا من له جمود.

الحديث الخامس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «رفعه إلى يده» «إلى يده» حال: أي رفع الماء متتهياً إلى أقصى حد يده، أو تضمين، أي انتهى الرفع إلى أقصى غايتها ليراه الناس. «حسن»: فيه دليل على أن من أصبح صائماً في رمضان في السفر، جاز له أن يفطر، ولا فرق عند عامة أهل العلم بين من ينشئ السفر في شهر رمضان، وبين من يدخل عليه شهر رمضان وهو مسافر، وقال عبيدة السلماني: إذا أنشأ السفر في شهر رمضان لا يجوز له الإفطار لظاهر قوله تعالى: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ»<sup>(٢)</sup> وهذا الحديث حجة على القائل، ومعنى الآية شهد الشهر كله، فأما من شهد بعضه فلم يشهد الشهر.

(١) البقرة: ١٧.

(٢) البقرة: ١٨٥.



## الفصل الثاني

٢٠٢٥- \* عن أنس بن مالك الكعبي، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ  
عَنِ الْمَسَافِرِ شَطْرَ الصَّلَاةِ، وَالصَّوْمَ عَنِ الْمَسَافِرِ وَعَنِ الْمَرْضِعِ وَالْحَبْلَى». رواه أبو  
داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه [٢٠٢٥].

٢٠٢٦- \* وعن سلمة بن المحقق، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَ لَهُ  
حَمُولَةٌ تَأْوِي إِلَى شَيْعٍ فَلْيَصُمْ رَمَضَانَ مِنْ حَيْثُ أَدْرَكَهُ» رواه أبو داود .

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «والصوم عن المسافرين» فإن قلت: إذا كان  
الصوم عطفًا على شطر الصلاة، وقد قيد الفعل بقوله: «عن المسافرين» فما فائدة إعادته في  
المعطوف؟ قلت: ليس هذا العطف للانسحاب، بل هو عطف على سبيل التقدير ليصبح عطف  
«عن المريض» على «عن المسافرين» لأن المريض والحبلَى لم يضع عنهما شطر الصلاة، كأنه  
قيل: وضع عن المسافرين شطر الصلاة، ووضع الصوم عن المسافرين، والمريض، والحبلَى. ولو  
لم يعد قوله: «عن المسافرين» لم يستقم، ولم يعلم حكم وضع الصوم عن المسافرين.

«خطأ»: قد يجمع نظم الكلام أشياء ذات عدد مسوقة في الذكر، متفرقة في الحكم. وذلك  
أن الشطر الموضوع من الصلاة يسقط لا إلى قضاء، والصوم يسقط في السفر، ثم يلزمه القضاء  
إذا أقام، والحامل والمريض تغطران إبقاء على الولد، ثم تقضيان وتطعمان من أجل أن  
إفطارهما كان من أجل غير أنفسهما.

الحديث الثاني عن ابن المحقق بالحاء المهملة ويكسر الباء الموحدة وفتحها وبالتشديد:-  
قوله: «مَنْ كَانَ لَهُ حَمُولَةٌ» «تو» و«قضى» الحمولة - بفتح الحاء - كل ما يحمل عليه من إبل،  
أو حمار، وغيرهما. وقول يدخله الهاء إذا كان بمعنى مفعول. و«أوى» لازم ومتعدٍ على لفظ  
واحد، وإن كان الأكثر في المتعدي بالمد. وفي الحديث يجوز الوجهان، المعنى تؤوى  
صاحبها، أو يصاحبها، يعنى من كان له حمولة تأويه إلى حال شيع، ورفاهية ولم يلحقه في  
سفره وعثاء ولا مشقة، فليصم رمضان، والأمر فيه محمول على التنبه والحث على الأولى  
والأفضل، للتخصص الدالة على جواز الإفطار في السفر مطلقًا.

«مط»: الحمولة - بفتح الحاء- المركب، يعنى من كان راكبًا، وسفره قصير بحيث يبلغ

## الفصل الثالث

٢٧٠٢- \* عن جابر: أن رسول الله ﷺ خرج عامَ الفتح إلى مكة في رمضان، فصامَ حتى بلغَ كُرَاعَ الغَمِيمِ، فصامَ النَّاسُ، ثمَّ دعا بِقَدَحٍ مِنْ ماءٍ فرفعَهُ، حتَّى نظَرَ النَّاسُ إليه، ثمَّ شَرِبَ، فقِيلَ لَهُ بُعِدَ ذَلِكَ: إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ. فقال: «أولئك العصاة، أولئك العصاة». رواه مسلم .

٢٨٠٢- \* وعن عبد الرحمن بن عوف، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «صائمٌ رمضانَ في السَّفرِ كالمفطِرِ في الحضرِ». رواه ابن ماجه [٢٠٢٨]

إلى المنزل في يوم، فليصم رمضان، والمراد بقوله: «تأوى إلى شيع» الوصول إلى المنزل، يعنى إذا كانت المسافة أقل من ستة عشر فرسخًا لايجوز الإفطار. وقال أبو داود: يجوز الإفطار في السفر أى قدر كان.

أقول: لاشك أن الحديث فيه كناية، وإطلاق اللازم على الملزوم، ومن حقها الدلالة على المكنى عنه بحيث لا يخفى على السامع عند إطلاق اللازم المراد. وهذا على الوجه الأخير غير مستقيم، والوجه هو الأول؛ لأنه من الكنايات المستحسنة عبر عن رفاهية الحال وعدم المشقة بهذه الألفاظ البليغة، فخص لفظ الحمولة ليدل على قوة الظهر وسهولة السير، ووصفها بالإيواء لمصاحبها إلى الشيع، فدل على بلوغ المنزل بحيث يتمكن من تهئة طعام يكفيه، ومسكن يبيت فيه. والله دره من كلام فصيح حاوٍ لنوعى الإيجاز والإطناب!

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر رضى الله عنه: قوله: «كُرَاعَ الغَمِيمِ» «نه»: هو اسم موضع بين مكة والمدينة، والكراع جانب مستطيل من الحرّة تشبيهاً بالكراع، وهو ما دون الركبة من الساق، «والغميم» - بالفتح - واد بالحجاز. قوله: «أولئك العصاة» «نه»: «أولئك العصاة» مرتين، وهذا محمول على من تفرد بالصوم، وأنهم أمروا بالفطر أمراً جازماً لمصلحة بيان جوارزه، فخالقوا.

وأقول: التعريف في الخبر للجنس أى أولئك الكاملون في العصيان والمتجاوزون حله؛ لأنه ﷺ إنما بالغ في الإفطار حتى رفع قدح الماء بحيث يراه كل الناس، ثم شرب لكى يتبعوه ويقبلوا رخصة الله، فمن أبى فقد بالغ في العصيان.

الحديث الثانى عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه: قوله: «كالمفطر في الحضر» شبه الصائم في السفر بالمفطر في الحضر في كونهما متساويين في الإيذاء عن الرخصة في السفر، وعن العزيمة في الحضر.

[٢٠٢٨] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٣٤٥٥) الضعيفة (٤٩٨).

٢٠٢٩- \* وعن حمزة بن عمرو الأسلمي، أنه قال: يا رسول الله! إني أجدُ بي قوةً على الصيام في السفر، فهل على جناح؟ قال: «هي رخصةٌ من الله عزَّ وجلَّ فمن أخذَ بها فحسن، ومن أحبَّ أن يصومَ فلا جناحَ عليه». رواه مسلم .

## (٥) باب القضاء

### الفصل الأول

٢٠٣٠- \* عن عائشة، قالت: كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِي إِلَّا فِي شَعْبَانَ. قال يحيى بن سعيد: تعني الشُّغْلُ مِنَ النَّبِيِّ أَوْ بِالنَّبِيِّ ﷺ. متفق عليه.

الحديث الثالث عن حمزة بن عمرو، قوله: «هي رخصة» الضمير راجع إلى معنى السؤال، أي هل عليّ إثم أن أفطر؟ فأنته باعتبار الخير، كما في قوله: «من كانت أمك» ويحتمل أن السائل قد سمع أن الإفطار في السفر عصيان كما في حديث جابر «أولئك العصاة» فيسأل: هل عليّ جناح إن أصوم؛ لأنني أقوى عليه؟ فقال: لا؛ لأن الإفطار رخصة فلفظ الحسن يقوى الوجه الأول، فإن العصيان إنما هو في رد الرخصة لا في إثباتها.

### باب القضاء

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «كان يكون عليّ الصوم» اسم «كان» الصرم، والخير «عليّ» أي إن كان الصرم واجباً عليّ، وقوله: «يكون» رائدة كما في قولهم: إن من أفضلهم كان ريلاً.

قوله: «الشغل من النبي ﷺ أو بالنبي» «مع»: هكذا هو في النسخ «الشغل» بالالف واللام مرفوع، أي يمتنع الشغل بالنبي ﷺ، وتعني بالشغل أنها كانت مهينة نفسها لرسول الله ﷺ، مترصدة لاستمتاعه في جميع أوقاتها إن أراد ذلك. «شف»: معناه أن النبي ﷺ كان يصوم أكثر شعبان على ما روى «أنه كان يصوم شعبان إلا قليلاً» فلا يشتغل النبي ﷺ بها، فتتفرغ عائشة في شعبان لقضاء ما عليها من رمضان.

«مظ»: إذا جاء شعبان قضت ما عليها من الصيام وإن فات عنها خدمة النبي ﷺ؛ لأنه لا يجوز تأخير القضاء عن شعبان، فإن تأخر وقُضي بعد رمضان آخر، فعليه مع القضاء عن كل يوم مد من الطعام عند الشافعي، ومالك، وإحمد، وقال أبو حنيفة: لافدية عليه.

٢٠٣١- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه». رواه مسلم .

٢٠٣٢- \* وعن معاذة العدوية، أنها قالت لعائشة: ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة، قالت عائشة: كان يصيبنا ذلك فتؤمر بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلاة. رواه مسلم .

٢٠٣٣- \* وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من مات وعليه صوم صام عنه وليه». متفق عليه .

## الفصل الثاني

٢٠٣٤ \* عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ، قال: «من مات وعليه صيام شهر رمضان فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين». رواه الترمذي، وقال: الصحيح أنه موقوف على ابن عمر .

---

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا يحل للمرأة أن تصوم» «مط»: المراد بهذا الصوم النافلة، كيلا يفوت على الزوج استمتاعه بها، ولا تأذن أجنبيًا في دخول بيتها إلا بإذن الزوج.

الحديث الثالث عن معاذة: قوله: «قالت: كان يصيبنا ذلك» «شف»: الأولى جعل اسم «كان» ضمير الشأن، أى كان الشأن يصيبنا ذلك. أقول: والجواب من الأسلوب الحكيم، أى دعى السؤال عن العلة إلى ما هو أهم لك من متابعة النص، والانقياد للشارع، أما العلة فهي الضرر اللاحق بها في الصلاة، لأن الحيض إذا امتد إلى خمسة عشر مثلاً في كل شهر تتضرر بقضاؤها، بخلاف الصوم.

الحديث الرابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «صام عنه وليه» قال أبو داود: هذا في النذر، وقال: إذا مرض الرجل في رمضان، ثم مات أطعم عنه ولم يكن عليه قضاء، وإن نذر قضى عنه. «حس»: هذا قول ابن عباس. وقيل: قول أحمد وإسحاق.

«مع»: من فاته شيء من رمضان قبل إمكان القضاء، فلا تدارك له ولا إثم، ولو مات بعد تمكن لم يصم عنه وليه في الجديد، بل يخرج من تركته لكل يوم مد من طعام وكذا النذر والكفارة. وقال: في القديم: هذا أظهر. والولى كل قريب على المختار، ولو صام أجنبي بإذن الولي صح لا مستقلاً في الأصح، ذكر في إيجاز\* المحرر.

---

\* في «ط» إصجار وما أبتناه من «ك».

## الفصل الثالث

٢٠٣٥- عن مالك، بلغه أن ابن عمر كان يُسأل: هل يصوم أحدٌ عن أحدٍ، أو يصلي أحدٌ عن أحدٍ، فيقول: لا يصوم أحدٌ عن أحدٍ، ولا يصلي أحدٌ عن أحدٍ. رواه في «الموطأ». [٢٠٣٥]

## (٦) باب صيام التطوع

### الفصل الأول

٢٠٣٦- \* عن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول: لا يفطر، ويفطر حتى نقول: لا يصوم، وما رايت رسول الله ﷺ استكمل صيام شهر قط إلا رمضان، وما رأيته في شهر أكثر منه صياماً في شعبان. وفي رواية، قالت: كان يصوم شعبان كله، وكان يصوم شعبان إلا قليلاً متفق عليه.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن مالك: قوله: «ولا يصلي أحدٌ عن أحدٍ» -«حسن»: وبه قال الشافعي، وأصحاب أبي حنيفة، وذهب قوم إلى أنه يصوم عنه وليه، وبه قال أحمد. وقال الحسن: إن صام عنه ثلاثون رجلاً كل واحد يوماً جاز. وقال: وافق أهل العلم على أن من مات وعليه صلاة، فلا كفارة لها، وهو قول الشافعي رضي الله عنه. وقال أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله: إنه يطعم، وقال قوم: يصلي عنه.

## باب صيام التطوع

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: حتى نقول: «تو»: الرواية بالنون، وقد وجدت في بعض النسخ بالتاء على الخطاب، كأنها قالت: حتى تقول أيها السامع لو أبصرته، والرواية أيضاً بنصب «نقول» وهو الأكثر في كلامهم. ومنهم من رفع المستقبل في مثل هذا الموضع.

قوله: «أكثر» ثانياً مفعولى «رايت» والضمير في «منه» راجع إلى رسول الله ﷺ، وفي شعبان متعلق بـ «صياماً» المعنى كان رسول الله ﷺ يصوم في شعبان، وفي غيره من الشهور سوى رمضان، وكان صيامه في شعبان أكثر من صيامه فيما سواه. قوله: «كان يصوم شعبان كله» وكان يصوم شعبان إلا قليلاً «مع»: «كان» الثاني تفسير للأول.

[٢٠٣٥] انظر الموطأ تنوير الحوالك (١/٢٨٧).

٢٠٣٧- \* وعن عبد الله بن شقيق، قال: قلت لعائشة: أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصُومُ شَهْرًا كُلَّهُ؟ قالت: مَا عَلِمْتُهُ صَامَ شَهْرًا كُلَّهُ إِلَّا رَمَضَانَ، وَلَا أَفْطَرُهُ كُلَّهُ حَتَّى يَصُومَ مِنْهُ، حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ. رواه مسلم.

٢٠٣٨- \* وعن عمران بن حصين، عن النبي ﷺ، أَنَّهُ سَأَلَهُ، أَوْ سَأَلَ رَجُلًا وَعِمْرَانُ يَسْمَعُ، فَقَالَ: «يَا أَبَا فَلَانِ! أَمَا صُمْتَ مِنْ سَرَرِ شَعْبَانَ؟» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمِينَ» متفق عليه.

وبيان قولها «كله»، أي غالبه. وقيل: كان يصومه في وقت، ويصوم بعضه في سنة أخرى، وقيل: كان يصوم تارة من أوله، وتارة من آخره، وتارة بينهما.

أقول: لفظة «كله» تأكيد لإرادة الشمول، ورفع التجوز من احتمال البعض، فتفسيره البعض مناف له، ولو جعل «كان» الثاني وما يتعلق به استئنافًا ليكون بيانًا للحالتين: حالة الإتمام وحالة غيره، لكان أحسن وأغرب، فلو عطف بالواو لم يحمل إلا على هذا التأويل.

الحديث الثاني عن عبد الله بن شقيق: قوله: «وَلَا أَفْطَرُهُ كُلَّهُ حَتَّى يَصُومَ مِنْهُ» «حتى» الأولى بمعنى «كي» كقولك: سرت حتى أدخل البلد، ينصب إذا كان دخولك مترقبًا، لما يوجد، كأنك قلت: سرت كي أدخلها، أو كان متقضيًا إلا أنه في حكم المستقبل من حيث أنه في وقت وجود السير المفعول من أجله كان مترقبًا. وتحريره: أن «حتى» الأولى غاية عدم العلم باستمرار الإفطار المستعقب للصوم، والثانية غاية لعدم علمه بالحالتين من الصيام والإفطار، والاستمرار هو مستفاد من النفي الداخل على الماضي.

والحديث وارد على هذا؛ لأنه ﷺ حين عزم أن لا يصوم الشهر كله كان مترقبًا أن يصوم بعضه، و«حتى» الثانية غاية لما تقدم من الجمل كلها. ومضى لسبيله» كناية عن الموت، واللام في «لسبيله» مثلها في قولك: لقيته ثلاث بقين من الشهر، تريد مستقبلًا لثلاث. وفائدة الكناية: أنه ﷺ لم يكن ليته في الدنيا إلا لاداء الرسالة التي أمر بتليفيها، فلما أدى ما عليه تركها ومضى إلى ماواه ومستقره.

الحديث الثالث عن عمران بن حصين: قوله: «أَنَّهُ سَأَلَهُ الْضَمِيرُ الْأَوَّلُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالثَّانِي لِعِمْرَانَ. «تَه» وَ«مَح»: سَرَارُ الشَّهْرِ- بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ- وَكَذَا سَرَرِهِ، وَهُوَ آخِرُ لَيْلَةٍ يَسْتَمِرُّ الْهَلَالُ بَنُورِ الشَّمْسِ. قَالُوا: كَانَ هَذَا الرَّجُلُ قَدْ أَوْجِبَ صَوْمَ يَوْمَيْنِ عَلَى نَفْسِهِ بَنَذَرٌ، فَلَمَّا فَاتَهُ قَالَ لَهُ: إِذَا أَفْطَرْتَ مِنْ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ وَقِيلَ: لَعَلَّ ذَلِكَ عَادَةٌ لَهُ قَدْ اعْتَادَهَا، فَبَيَّنَ لَهُ بِهَذَا الْقَوْلِ أَنَّ صَوْمَهُ غَيْرَ دَاخِلٍ فِي جُمْلَةِ الْقَسَمِ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ بِقَوْلِهِ: «لَا يَقْدَمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ».

- ٢٠٣٩- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم، وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل» رواه مسلم .
- ٢٠٤٠- \* وعن ابن عباس، قال: ما رأيت النبي ﷺ يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم: يوم عاشوراء، وهذا الشهر، يعني شهر رمضان. متفق عليه.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «شهر الله المحرم» أي صيام شهر الله المحرم، يريد أنه يوم عاشوراء، أضاف الشهر إلى الله تعظيماً وعطف «المحرم» إليه بياناً تفخيماً له. وفي قوله: «أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل» للعلماء مقال. ولعمري! إن صلاة التهجد لو لم يكن فيها فضل سوى قوله تعالى: ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يمتلك ربك مقاماً محموداً﴾<sup>(١)</sup> وقوله: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع﴾ إلى قوله- فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾<sup>(٢)</sup> وغيرها من الآيات لكفاء تقدماً ومزية. وينصره ما ذكره شارح مسلم، قال: في الحديث حجة لأبي إسحاق المروزي من أصحابنا، ومن وافقه: أن صلاة الليل أفضل من السنن الرواتب. وقال أكثر أصحابنا: الرواتب أفضل! لأنها تشبه الفرائض، والأول أقوى وأوفق لنص الحديث. والله أعلم.

الحديث الخامس عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «فضله على غيره» في بعض نسخ المصابيح «فضله»- يسكون الضاد ونصب اللام-. وتؤيده رواية شرح السنة «ما كان النبي ﷺ يتحرى صوم يوم يتننى فضله إلا صيام رمضان، وهذا اليوم يوم عاشوراء» «مظ»: «فضله» بدل من قوله: «صيام يوم» والتقدير: يتحرى فضل صيام يوم على غيره، والتحرى طلب الصواب، والمبالغة في طلب شيء، والمعنى ما رأيت يتننى في تفضيل يوم على يوم إلا عاشوراء ورمضان، وذلك؛ لأن رمضان فريضة، وعاشوراء كانت فريضة ثم نسخت. وأقول: على هذا المبدل هنا ليس في حكم المنحى؛ لاستدعاء الضمير ما يرجع إليه نحو قولك: ريد رأيت غلامه رجلاً صالحاً. وفي أكثر النسخ «فضله»- بتشديد الضاد-.

قيل: هو بدل من «يتحرى» والحمل على الصفة أولى؛ لأن قوله: «هذا اليوم» مستثنى، ولا بد من مستثنى منه، وليس ها هنا إلا قوله: «يوم» وهو نكرة في سياق النفي فيفيد العموم، فالمعنى: ما رأيت ﷺ يتحرى في صيام يوم من الأيام صفة أنه مفضل على غيره إلا صيام هذا اليوم، فإنه كان يتحرى في تفضيل صيامه ما لم يكن يتحرى في تفضيل غيره، ونحوه في اعتبار المستثنى منه قوله: «ما من أيام أحب إلى الله أن يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة». وقوله:

(٢) السجدة: ١٦.

(١) الإسراء: ٧٩.

٢٠٤١- \* وعنه، قال: حينَ صامَ رسولُ الله ﷺ يومَ عاشوراءَ وأمرَ بصيامِهِ قالوا: يا رسولَ الله! إنَّهُ يومٌ يُعظَّمُهُ اليهودُ والنصارى. فقال رسولُ الله ﷺ: «لئن بقيتُ إلى قَابلٍ، لأصومنَّ التاسعَ» رواه مسلم.

٢٠٤٢- \* وعن أمِّ الفضلِ بنتِ الحارثِ: أنَّ ناسًا تَمَارَوْا عِندَها يومَ عَرَفةٍ في صيامِ رسولِ الله ﷺ، فقال بعضهم، هوَ صائِمٌ، وقال بعضهم: ليسَ بصائِمٍ، فإرسَلت إليه بِقدَحٍ لبنٍ وهوَ واقِفٌ على بعيرِهِ بِعَرَفةٍ فشرِبَهُ. متفقٌ عليه.

---

«هذا الشهر» عطف على قوله: «هذا اليوم»، ولا يستقيم إلا بالتأويل، إما أن يقدر في المستثنى منه «صيام شهر فضله على غيره» وهو من اللفظ التقديرى، وإما أن يعتبر في الشهر «أيامه يوماً فيوماً موصولاً بهذا الوصف».

«تو»: «عاشوراء» اليوم العاشر من المحرم. قيل: ليس فاعولاء - بالمد- في كلامهم غيره، وقد يلحق به تاسوعاء، وذهب بعضهم: أنه أخذ من العشر الذى هو من إظهار الإبل، ولهذا زعموا: أنه اليوم التاسع، والعشر ما بين الوردتين، وذلك ثمانية أيام، وإنما جعل التاسع؛ لأنها إذا وردت الماء ثم لم ترد ثمانية أيام، فوردت التاسع، فذلك العشر، ووردت تسعاً إذا وردت اليوم الثامن. وفلان يحرم ربعا، إذا حم اليوم الثالث، وعاشوراء من باب الصفة التى لم يرد لها فعل، والتقدير: يوم ملته عاشوراء، أو صفته عاشوراء.

الحديث السادس عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «لئن بقيت إلى قابِلٍ لأصومن التاسع» «مظ»: لم يعش رسول الله ﷺ إلى القابل، بل توفي في الثانى عشر من ربيع الأول، فصار اليوم التاسع من المحرم صومه سنة وإن لم يصمه رسول الله ﷺ؛ لأنه عزم على صومه. «تو»: قيل: أريد بذلك أن يضم إليه يوماً آخر ليكون هديه مخالفاً لهدى أهل الكتاب وهذا هو الوجه؛ لأنه وقع جواباً لقولهم: «إنه يوم يعظمه اليهود». «حس»: اختلف أهل العلم فى يوم عاشوراء، فقال بعضهم: هو اليوم العاشر، وقال بعضهم: هو اليوم التاسع، روى ذلك عن ابن عباس. واستحب جماعة من العلماء أن يصوم اليوم التاسع والعاشر، وخالفوا اليهود، وإليه ذهب الشافعى رضى الله عنه.

الحديث السابع عن أم الفضل بنت الحارث وهى امرأة العباس: قوله: «إن ناساً تماروا» إلى آخره. «مظ»: صوم يوم عرفة سنة لغير الحاج، وأما للحاج، فقال الشافعى ومالك: ليس بسنة لهم كي لا يضعفوا عن الدعاء بعرفة. وقال إسحاق بن راهويه: إنه سنة لهم. وقال أحمد: إن لم يضعفوا صاموا.



٢٠٤٣- \* وعن عائشة، قالت: ماريتُ رسولَ الله ﷺ صائماً في العشرِ قط.  
رواه مسلم.

٢٠٤٤- \* وعن أبي قتادة: أن رجلاً أتى النبي ﷺ، فقال: كيف تصوم؟ فغضب رسول الله ﷺ من قوله، فلما رأى عمرُ غضبه، قال: رضيْنَا بالله ربّاً، وبالإسلام ديناً، وبمُحمَّد نبياً، نعوذُ بالله من غضبِ الله، وغضبِ رسوله، فجعلَ عمرُ يردُّ هذا الكلامَ حتى سَكَنَ غَضَبُهُ. فقال عمرُ: يا رسولَ الله! كيفَ من يصومُ الدهرَ كله؟ قال: «لاصام ولا افطر» أو قال: «لَمْ يصُمْ ولم يُفطر». قال: كيفَ من يصومُ يومين ويُفطرُ

---

الحديث الثامن عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «ما رأيت رسول الله ﷺ صائماً في العشر» «مظ»: أى فى عشر ذى الحجة. أعلم أن صوم تسعة أيام من أول ذى الحجة سنة؛ لقوله ﷺ: «ما من أيام أحب إلى الله أن يتعبد له فيها من عشر ذى الحجة، يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر». وقولها: «ما رأيت رسول الله ﷺ صائماً في العشر قط» لا ينفي كونها سنة؛ لأنه ﷺ ربما صامها ولم تعرف عائشة، وإذا تعارض النفي والإثبات، فالإثبات أولى بالقبول.

الحديث التاسع عن أبي قتادة: قوله: «فقال كيف تصوم» «حس»: يشبه أن يكون الذى سأل عنه من صوم الدهر، هو أن يسرد صيام أيام السنة كلها، لا يفطر فيها إلا الأيام المنهى عنها. «مع»: قال العلماء: سبب غضبه ﷺ أنه كره مسأله؛ لأنه خشى من جوابه مفسدة، وهى أنه ربما اعتقد السائل وجوبه، أو استقله، أو اقتصر عليه، والنبي ﷺ إنما لم يبالغ فى الصوم، ويقتصر على ما كان عليه من صوم أيام قلائل؛ لشغله بمصالح المسلمين وحقوقهم، وحقوق أزواجه، وأضيافه ولثلا يقتدى به كل أحد، فيؤدى إلى الضرر فى حق بعضهم. وكان حق السائل أن يقول: كم أصوم، أو كيف أصوم فيخص السؤال بنفسه، ليجيبه بما يقتضيه حاله، كما أجاب غيره بمقتضى أحوالهم.

قوله: «لاصام ولا افطر» «حس»: معناه الدعاء عليه رجراً له، ويجوز أن يكون إخباراً. «مظ»: يعنى هذا الشخص كأنه لم يفطر؛ لأنه لم ياكل شيئاً، ولم يصم؛ لأنه لم يكن بأمر الشارع. قال الشافعى، ومالك: هذا فى حق من صام جميع أيام السنة، حتى يومى العيد وأيام التشريق؛ لأن صومها محرم، فأما من لم يصمها فلا بأس عليه فى صوم غيرها؛ لأن أبا طلحة الأنصاري، وحمزة بن عمرو الأسلمي كانا يصومان الدهر غير هذه الأيام، ولم ينكر عليهما رسول الله ﷺ، أو حلة النهى أن يصير الرجل يصوم الدهر كله ضعيفاً عاجزاً عن الجهاد وقضاء الحقوق.

يَوْمًا؟ قَالَ: «وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ؟» قَالَ: كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا؟ قَالَ: «ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ». قَالَ: كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ؟ قَالَ: «وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّقْتُ ذَلِكَ». ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ، فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ. صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ، وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٢٠٤٥- \* وعنه، قَالَ: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ الْاِثْنَيْنِ. فَقَالَ: «فِيهِ وَلِدْتُ، وَفِيهِ أُنْزِلَ عَلَيَّ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

قوله: «وددت أني طوقت ذلك» أى لم تشغلنى الحقوق عن ذلك حتى أصوم، لا أنه ﷺ لم يكن يطيق؛ لانه ﷺ كان يطيقه وأكثر منه، ولأنه كان يواصل ويقول: «إني لست كأحدكم، إني أبيت عند ربى يطعمنى ويسقينى».

قوله: «فهذا صيام الدهر» أدخل الفاء فى الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط، وذلك أن «ثلاث» مبتدأ و«من كل شهر» صفة، أى صوم ثلاثة أيام يصومها الرجل من كل شهر صيام الدهر كله، إنما طرح التاء اعتباراً للتالى. «الكشاف» فى قوله: «أربعة أشهر وعشراً»<sup>(١)</sup>. قيل: «عشراً» ذهباً إلى الليالى والأيام داخلة معها، ولا تراهم يستعملون التذكير فيه ذاهبين إلى الأيام، تقول: «صمت عشراً» ولو ذكرت خرجت من كلامهم.

قوله: «أحسب على الله» «نه»: الاحتساب فى الأعمال الصالحة. هو البدار إلى طلب الأجر، وتحصيله باستعمال أنواع البر، والقيام بها على الوجه المرسوم فيها طلباً للثواب المرجو فيها. وأقول: كان الأصل أن يقال: أرجو من الله أن يكفر، فوضع موضعه «أحسب» وعدها بـ«على» الذى للوجوب على سبيل الوعد، مبالغة لحصول الثواب.

«مح»: قالوا: والمراد بالذنوب الصغائر، وإن لم تكن الصغائر يرجى التخفيف من الكبائر، فإن لم تكن رفعت الدرجات. «مظ»: قيل فى تكفير ذنوب السنة التى بعدها: هو أنه تعالى يحفظه من أن يذنب فيها. وقيل: يعطى من الرحمة والثواب ما يكون كفارة السنة الثانية إن اتفق فيها ذنب.

الحديث العاشر عن أبى قتادة رضى الله عنه: قوله: «فيه ولدت، وفيه أنزل على» أى فيه

٢٠٤٦- \* وعن مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ، أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ: أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ؟ قَالَتْ: نَعَمْ. فَقُلْتُ لَهَا؟ مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ؟ قَالَتْ: لَمْ يَكُنْ يَبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ. رواه مسلم .

٢٠٤٧- \* وعن أَبِي أَيُّوبَ الْاَنْصَارِيِّ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ، ثُمَّ أَتْبَعَهُ سَنًا مِنْ شَوَّالٍ، كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ» رواه مسلم.

٢٠٤٨- \* وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ. متفق عليه.

٢٠٤٩- \* وعنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ: الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى» متفق عليه.

---

وجود نبيكم، وفيه نزول كتابكم، وثبوت نبوته، فأى يوم أفضل وأولى للصيام منه؟ فاقصر على العلة، أى سلوا عن فضيلته؛ لأنه لا مقال فى صيامه، فهو من الأسلوب الحكيم.

الحديث الحادى عشر والثانى عشر عن أبى أيوب رضى الله عنه: قوله: «إنه حدثه» الضمير الأول لأبى أيوب، والثانى يجوز أن يكون للراوى، وأن يكون للحديث، أى حدث حديثاً ثم بيته بقوله: «إن رسول الله ﷺ» الحديث على سبيل البذل.

قوله: «كان صيام الدهر»؛ لأن الحسنة بعشر أمثالها، فأخرجه مخرج التشبيه للمبالغة، والحث على صيام الست. «حسن»: قد استحسب قوم صيام ستة أيام من شوال، والاختيار أن يصوم من أول الشهر متتابعة، وإن صامها متفرقة جاز. وحكى مالك الكراهة فى صيامها عن أهل العلم. «مع»: قال مالك فى الموطأ: ما رأيت أحداً من أهل العلم يصومها. قالوا: يكره لثلاث يظن وجوبه.

الحديث الثالث عشر والرابع عشر عن أبى سعيد: قوله: «نهى رسول الله ﷺ» هذا الحديث مروى من حيث المعنى، والذى يتلوه مروى من حيث اللفظ، وما نص عليه، ولعل المدلول عن قوله: «نهى عن صوم العيدين» إلى ذكر الفطر والنحر للإشعار بأن حلة الحرمة هى الوصف بكونه يوم فطر ويوم نحر، والصوم يتنافيهما. «حسن»: اتفق أهل العلم على أن صوم يوم العيد لايجوز، ولو نذر صومه لايتعقد عند أكثر العلماء. وقال أصحاب أبى حنيفة: ينعقد، وعليه صوم يوم آخر.

٢٠٥- \* وعن نُبَيْشَةَ الْهَذَلِيّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ» رواه مسلم.

٢٠٦- \* وعن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ» متفق عليه.

٢٠٧- \* وعنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَخْتَصِمُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي، وَلَا تَخْتَصِمُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ؛ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ» رواه مسلم.

الحديث الخامس عشر عن نبيشة: قوله: «أَيَّامُ التَّشْرِيقِ» «نه»: «أَيَّامُ التَّشْرِيقِ» هي ثلاثة أَيَّام تلي عيد النحر، سميت بذلك من تشريق اللحم - وهو تقديده، ويسطه في الشمس ليجف - لأن لحوم الأضاحي كانت تشرق فيها بمنى. وقيل: سميت به؛ لأن الهدى والضحايا لا تنحر حتى تشرق الشمس، أي تطلع. «شف»: إنما عقب الأكل والشرب بذكر الله؛ لئلا يستغرق العبد في حظوظ نفسه، وينسى في هذه الأيام حق الله تعالى.

أقول: هو من باب التتميم صيانه، فإنه ﷺ لما أعاد في الخبر ذكر الأيام، وأضاف الأكل والشرب إليها، أوهم أنها لا تصلح إلا للدعة والأكل والشرب؛ لأن الناس أضياف الله في هذه الأيام، فتدارك بقوله: «وَأَذْكُرُوا اللَّهَ»؛ لئلا يستغرق أوقاتهم باللذات النفسانية، فينسوا نصيبهم من الروحانية، نظيره في التتميم للصيانة قول الشاعر:

فَسَلَى دِيَارَكَ غَيْرَ مَفْسَلِهَا صَوْبَ السَّحَابِ وَدِيْمَةَ نَهْمِي

«حسن»: اتفق أهل العلم على أن صيام أيام التشريق لا يجوز لغير المتمتع، واختلفوا في المتمتع إذا لم يجد الهدي.

الحديث السادس عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «وَلَا تَخْتَصِمُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ» «يوم» نصب مفعول به، كقوله: «ويوم شهادته». والاختصاص لازم ومتعد، وفي الحديث متعد. قال المالكي: المشهور في اختصاص أن يكون موافقاً لخص في التعدى إلى مفعول، وبذلك جاء قوله تعالى: «يَخْتَصِمُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ»<sup>(١)</sup> وقول عمر بن عبد العزيز: «ولم يختص قومًا»، وقد يكون «اختص» مطاوع «خص»، فلا يتعدى، كقولك: خصصتك بالشئ فاختصصت به. قوله: «إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ» التقدير: إلا أن يكون يوم الجمعة واقعاً في يوم صوم يصومه.

(١) البقرة: ١٠٥.

٢٠٥٣- \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يوماً في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً» متفق عليه.

٢٠٥٤- \* وعن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عبد الله؟ ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل؟» فقلت: بلى يا رسول الله! قال: «فلا

«مظ»: قيل: علة النهي ترك موافقة اليهود في يوم واحد من بين أيام الأسبوع، يعنى عظمت اليهود السبت، فلا تعظموا أتم الجمعة خاصة بصيام وقيام.

وأقول: لو كانت العلة مخالفة اليهود لكان الصوم أولى؛ لأنهم يستريحون فيه ويتعممون بالأكل والشرب، ومصادقه حديث أم سلمة في الفصل الثالث من هذا الباب، ولكن العلة ورود النص. وتخصيص كل يوم بعبادة ليس ليوم آخر، فإن الله تعالى قد استأثر الجمعة بفضائل لم يستأثر بها غيرها، فجعل الاجتماع فيه للصلاة فرضاً على العباد في البلاد، فلم ير أن يخصه بشئ من الأعمال سوى ما خصه به، ثم خص بعض الأيام بعمل دون ما خص به غيره، ليختص كل منها بنوع من العمل، ليظهر فضيلة كل بما يختص به.

وقال الشيخ محيى الدين النواوي: في هذا الحديث نهى صريح عن تخصيص ليلة الجمعة بصلاة من بين الليالي، وهذا متفق على كراهته، واحتج به العلماء على كراهة هذه الصلاة المبتدعة التي تسمى الرغائب، قاتل الله واضعها! فإنها بدعة منكرة من البدع التي هي ضلالة، وقد صنف جماعة من الأئمة مصنفات في تقييحها وتضليل مبتدعها أكثر من أن يحصى ذكره في شرح صحيح مسلم.

الحديث السابع عشر عن أبي سعيد: قوله: «من صام يوماً» إلى آخره. «مظ»: يعنى من جمع بين تحمل مشقة الصوم ومشقة الغزو يكون له هذا التشريف، وأما لو كان في السفر فإن لم يلحقه ضعف يمنعه عن الجهاد، فالصوم أفضل. «شف»: ويحتمل أن يكون معناه من صام يوماً لله ولوجهه.

«ته»: الخريف الزمان المعروف ما بين الصيف والشتاء، ويراد به السنة؛ لأن الخريف لا يكون في السنة إلا مرة واحدة، فإذا انقضى الخريف انقضى السنة. أقول: إنما خص بالذكر دون سائر الفصول؛ لأنه زمان بلوغ الثمار، وحصاد الزرع، وحصول سعة العيش.

الحديث الثامن عشر عن عبد الله بن عمرو: قوله: «بلى» جواب عما يلزم من قوله: «ألم أخبر؟» لأنه ﷺ إنما أخبر عما فعله من الصيام والقيام، كأنه قيل: ألم تصم النهار، أو لم تقم الليل؟ فقال: بلى. قوله: «وإن لزورك» «ته»: الزور الزائر، وهو في الأصل مصدر وضع موضع الاسم، كصوم ونوم بمعنى صائم ونائم. وقد يكون الزور جمع زائر، كراكب وركب.

تفعل، صُمْ وَأَفْطِرْ، وَقُمْ وَنَمْ، فَإِنَّ لَجَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنْ لِعَيْنِكَ [عليك] حَقًّا، وَإِنْ لَزَوْجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنْ لَزَوْرِكَ عَلَيْكَ حَقًّا. لَا صَامَ مِنْ صَامِ الدَّهْرِ. صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ. صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَاقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ. قُلْتُ: إِنِّي أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: «صُمْ أَفْضَلَ الصُّومِ صَوْمَ دَاوُدَ: صِيَامُ يَوْمٍ، وَإِفْطَارُ يَوْمٍ. وَاقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيَالٍ مَرَّةً، وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ» متفق عليه.

## الفصل الثاني

٢٠٥٥- \* عن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ. رواه الترمذي، والنسائي. [٢٠٥٥]

٢٠٥٦- \* وعن أبي هريرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ، فَأَحَبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ» رواه الترمذي. [٢٠٥٦]

٢٠٥٧- \* وعن أبي ذر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَبَا ذَرٍّ! إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ أَيَّامٌ، فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ» رواه الترمذي، والنسائي. [٢٠٥٧]

٢٠٥٨- \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غَرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَقَلَمًا كَانَ يَفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ. رواه الترمذي، والنسائي. رواه أبو داود إلى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ. [٢٠٥٨]

قوله: «لاصام من صام الدهر» مع: «يحتمل أن يكون خبراً لا دعاء، ومعنى «لاصام» أنه لا يجد من مشقته ما يجدها غيره. «قضى»: فكأنه لم يصم؛ لأنه إذا اعتاد ذلك لم يجد منه رياضة وكلفة يتعلق بها مزيد ثواب.

أقول: هذا التأويل يخالف سياق الحديث؛ لأن السياق في رفع التشديد ووضع الإصر، ألا ترى كيف نهى أولاً عن صوم الدهر كله، ثم حثه على صوم داود بقوله: «صم أفضل الصوم صوم داود؟» والأولى أن يجري «لاصام» على الإخبار أنه ما امثل أمر الشارع، «ولا أفطر» لأنه لم يطعم شيئاً، كما سبق في حديث قتادة.

## الفصل الثاني

الحديث الأول إلى الرابع عن عبد الله بن مسعود: قوله: «وقلما كان يفطر يوم الجمعة»

[٢٠٥٥] صحيح. انظر صحيح الجامع (٤٩٧٠) عن أبي هريرة.

[٢٠٥٦] صحيح. انظر صحيح الجامع (٢٩٥٩).

[٢٠٥٧] صحيح. انظر صحيح الجامع ٧٨١٧ الإرواء (٩٤٧)

[٢٠٥٨] حسن. انظر صحيح الجامع (٤٩٧٣).

٢٠٥٩- \* وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يصوم من الشهر السبت والأحد والاثنين، ومن الشهر الآخر الثلاثاء والأربعاء والخميس. رواه الترمذي. [٢٠٥٩]

٢٠٦٠- \* وعن أم سلمة، قالت: كان رسول الله ﷺ يأمرني أن أصوم ثلاثة أيام من كل شهر، أولها الاثنين والخميس. رواه أبو داود، والنسائي. [٢٠٦٠]

٢٠٦١- \* وعن مسلم القرشي، قال: سألت - أو سئل - رسول الله ﷺ عن صيام الدهر فقال: «إِنَّ لَاهِلَكَ عَلَيْكَ حَقًّا، صُمْ رَمَضَانَ وَالَّذِي يَلِيهِ، وَكُلَّ أَرْبَعَاءٍ وَخَمِيسٍ، فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمْتَ الدَّهْرَ كُلَّهُ» رواه أبو داود، والترمذي. [٢٠٦١]

«مط»: تأويله أنه كان يصومه منضمًا إلى ما قبله، أو إلى ما بعده، أو أنه مختص برسول الله ﷺ كالروصال. «قضى»: يحتمل أن يكون المراد منه أنه كان ﷺ يمسك قبل الصلاة، ولا يتغذى إلا بعد أداء الجمعة، كما روى عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه.

الحديث الخامس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «السبت والأحد والاثنين» «مط»: أراد ﷺ أن يبين سنة صوم جميع أيام الأسبوع، فصام من شهر السبت، والأحد، والاثنين، ومن شهر الثلاثاء، والأربعاء، والخميس. وإنما لم يصم جميع هذه السنة متوالية كيلا يشق على الأمة الاقتداء، ولم يكن في هذا الحديث ذكر يوم الجمعة، وقد ذكر في حديث آخر قبيل هذا.

الحديث السادس عن أم سلمة رضى الله عنها: قوله: «أولها الاثنين والخميس» «شف»: القياس من جهة العربية الاثنان بالالف مرفوعًا على أنه خير للمبتدأ الذي هو أولها، لكن يمكن أن يقال: جعل اللفظ المبني علمًا لذلك اليوم، فأعرب بالحركة لا بالحرف، أو يقال: تقديره «أولها يوم الاثنين» فحذف المضاف، وأبقى المضاف إليه على حاله.

وأقول: يمكن أن يقال: إن «أولها» منصوب، وكذا «الاثنين» بفعل مضمَر، أى اجعل أولها الاثنين أو الخميس. وعليه ظاهر كلام الشيخ التوريشى حيث قال: صوابه أولها الاثنين أو الخميس، والمعنى أنها تجعل أول الأيام الثلاثة الاثنين أو الخميس؛ وذلك لأن الشهر إما أن يكون افتتاحه من الأسبوع فى القسم الذى بعد الخميس، فيفتتح صومها فى شهرها، وذلك بالخميس، وإما أن يكون بالقسم الذى بعد الاثنين، فيفتتح فى شهرها ذلك بالخميس، وكذلك وجدت الحديث فيما نرويه من كتاب الطبرانى.

الحديث السابع عن مسلم: قوله: «فإذا أنت قد صمت» هذا لفظ الترمذي وأبي داود. «الفاء» جزاء شرط محذوف، أى إنك إن فعلت ما قلت لك، فأنت قد صمت الدهر كله، و«إذن» جواب جئ به تأكيدًا للربط.

[٢٠٥٩] صحيح. انظر صحيح الجامع (٤٩٧١).

[٢٠٦٠] غاذ. انظر ضعيف النسائي (١٤٣) بلطف ديارم.

[٢٠٦١] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (١٩١٢).

٢٠٦٢- \* وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة.  
رواه أبو داود. [٢٠٦٢]

٢٠٦٣- \* وعن عبدالله بن بسر، عن أخيه الصماء، أن رسول الله ﷺ قال:  
«لاتصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم، فإن لم يجد أحدكم إلا لحاء عنب، أو  
عود شجرة فليمضغه» رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه،  
والدارمي. [٢٠٦٣]

٢٠٦٤- \* وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يوماً في سبيل  
الله جعل الله بينه وبين النار خندقاً، كما بين السماء والأرض» رواه الترمذي. [٢٠٦٤]

الحديث الثامن والتاسع من عبدالله بن بسر: قوله: «لاتصوموا يوم السبت» قالوا: المراد  
بالتنهي إفراد السبت بالصوم لا الصوم مطلقاً، لما سبق في حديث أبي هريرة في الجمعة.  
والداعي إليه مخالفة اليهود، وفي معنى المستثنى ما وافق سنة مؤكدة، كما إذا كانت السبت يوم  
عرفة أو عاشوراء؛ للأحاديث الصحاح التي وردت فيها. وقوله: «فيما افترض عليكم» يتناول  
المكتوبة، والمنذورة، وقضاء الفاتت الواجب، وصوم الكفارة، واتفق الجمهور على أن هذا  
النهي والنهي عن إفراد الجمعة نهى تنزيه وكرامة، لالتحريم.

قوله: «إلا لحاء عنب» (تو): اللحاء ممدود، وهو قشر الشجر، والعنب: هي الحبة من  
العنب، وينالها من نواذر الأبنية، وأريد بالعنب ها هنا الحبة والقضابة منها على الاتساع.  
الحديث العاشر عن أبي أمامة: قوله: «خندقاً» وهو استعارة تمثيلية عن الحاجز المانع،  
شبه الصوم بالحصن، وجعل له خندقاً حاجزاً بينه وبين النار التي شبهت بالعدو، ثم شبه  
الخندق في بعد غوره بما بين السماء والأرض.

[٢٠٦٢] قال الشيخ: إسناده ضعيف.

[٢٠٦٣] أخرجه الترمذي/ ك الصوم/ باب ما جاء في صوم يوم السبت ح/ (٧٤٤)، وأبو داود  
ح/ (٢٤٢١)، وصحيح ابن خزيمة ح/ (٢١٦٤)، وصححه السيوطي والألباني في صحيح الجامع (٧٣٥٨).  
[٢٠٦٤] صحيح انظر صحيح الجامع (٦٣٣٣) والصحيحة (٥٦٣) وصحيح الترغيب (٩٨١).



٢٠٦٥- \* وعن عامر بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «الغنيمة الباردة الصوم في الشتاء» رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث مرسل.

٢٠٦٦- \* وذكر حديث أبي هريرة: مامن أيام أحب إلى الله في «باب الأضحية».

### الفصل الثالث

٢٠٦٧- \* عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ قدم المدينة، فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء، فقال لهم رسول الله ﷺ: «ما هذا اليوم الذي تصومونه؟» فقالوا: هذا يوم عظيم: أنجى الله فيه موسى وقومه، وغرق فرعون وقومه؛ فصامه موسى شكرًا، ففتحنا نصومه. فقال رسول الله ﷺ: «فتحنا أحق وأولى بموسى منكم» فصامه رسول الله ﷺ، وأمر بصيامه. متفق عليه.

---

الحديث الحادى عشر عن عامر: قوله: «الغنيمة الباردة» «فا»: الغنيمة الباردة هي التي تجمد غفراً من غير أن يصطلى دونها بنار الحرب، ويباشر حر القتال. وقيل: هي الهيئة الطبية مأخوذة من العيش البارد. والأصل في وقوع البرد عبارة عن الطيب والهنة، أن الهواء والماء لما كان طيبهما بيردما خصوصاً، في بلاد تهامة والحجاز. قيل: هواء بارد وماء بارد على سبيل الاستطابة، ثم كثر حتى قيل: عيش بارد، وغنيمة باردة، ويرد أمرنا ثم كلامه. والتركيب من قلب التشبيه؛ لأن الأصل الصوم في الشتاء كالغنيمة الباردة، كقول الشاعر:

لعاب الأفاعى القاتلات لعابه<sup>(١)</sup>

أي لعاب القلم: وفيه من المبالغة أن الأصل في التشبيه أن يلحق الناقص بالكامل، كما يقال: زيد كالأسد، فإذا عكس وقيل: الأسد كزيد، ويجعل الأصل كالفرع، والفرع كالأصل يبالغ التشبيه إلى الدرجة القصوى في المبالغة، والمعنى أن الصائم يحوز الأجر من غير أن يمس حر العطش، أو تصيبه لذة الجوع من طول اليوم.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «فصامه رسول الله ﷺ» فيه إشكالان، أحدهما: أنهم يؤرخون الشهور على غير ما يؤرخه العرب، والآخر: أن مخالفتهم والتحرى عن اجتناب ما يروونه من تعظيم الأيام بالصوم مطلوب، فكيف بالحديث؟ والجواب عنه: أنه لا يبعد أن يفتق عاشوراء ذاك العام اليوم الذي أتجاهم الله من فرعون، وعن الثاني: أن

---

(١) كلما في نسخة بهارلور، وفي نسخة فير جهنما «لعاب الأفاعى القاتلات لعابه» أي لعاب العلم.

٢٠٦٨- \* وعن أم سلمة، قالت: كان رسول الله ﷺ يصوم يوم السبت ويوم الأحد أكثر ما يصوم من الأيام، ويقول: «إِنَّهُمَا يَوْمَا عِيدٍ لِلْمَشْرِكِينَ فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَخَالَفَهُمْ» رواه أحمد. [٢٠٦٨]

٢٠٦٩- \* وعن جابر بن سمرة، قال: كان رسول الله ﷺ يأمرُ بصيام يوم عاشوراء، ويحثنا عليه، ويتعاهدنا عنده، فلما فرض رمضان لم يأمرنا، ولم ينها عنه، ولم يتعاهدنا عنده. رواه مسلم.

٢٠٧٠- \* وعن حفصة، قالت: أربع لم يكن يدعهن النبي ﷺ: صيام عاشوراء، والعشر، وثلاثة أيام من كل شهر، وركعتان قبل الفجر. رواه النسائي.

٢٠٧١- \* وعن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ لا يُعْطِرُ أَيَّامَ الْبَيْضِ فِي حَضَرٍ وَلَا فِي سَفَرٍ. رواه النسائي.

---

المخالفة التي أمرنا بها هي ما أخطأوا فيه مكان التعظيم من اختيارهم يوم السبت، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا جَعَلَ السَّيِّئَ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾<sup>(١)</sup> وقال ﷺ: «ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الجمعة، فاختلَفُوا فِيهِ» الحديث.

الحديث الثاني عن أم سلمة رضى الله عنها: قوله: «يومًا عيد للمشرِكين» سُمي اليهود والنصارى مشرِكين - والمشرِك هو عابد للصنم - إما لأن النصارى يقولون: المسيح ابن الله، واليهود: عزير ابن الله، وإما أنه سُمي كل من يخالف دين الإسلام مشرِكًا على التغليب.

الحديث الثالث عن جابر رضى الله عنه: قوله: «ويتعاهدنا عنده» أي «ويحفظنا» ويراعى حالنا، ويتحولنا الموعظة.

الحديث الرابع والخامس عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «أيام البيض» أي أيام الليالي البيض «نه»: كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نصوم أيام البيض هذا على حذف المضاف إليه، يريد أيام الليالي البيض، وهي الثالث عشر، والرابع عشر، والخامس عشر، سميت ليالها بيضًا؛ لأن القمر يطلع فيها من أولها إلى آخرها. وأكثر ما تجى الرواية «الأيام البيض» والصواب أن يقال: أيام البيض بالإضافة؛ لأن البيض من صفة الليالي.

---

[٢٠٦٨] قال الإمام ابن تيمية رحمه الله في الاقتضاء رواه أحمد (٣٢٤/٦) والنسائي وابن أبي عاصم، وصححه بعض الحفاظ. قلت كالحاكم في المستدرک (١٠٩/١). وانظر تخريج الحديث وكلام الإمام ابن تيمية عليه مفصلاً في اقتضاء الصراط المستقيم بتحقيقنا ط. دار الهدى. مصر.

(١) النحل: ١٢٤.

٢٠٧٢- \* وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم » رواه ابن ماجه . [٢٠٧٢]

٢٠٧٣- \* وعنه : أن النبي ﷺ كان يصوم يوم الاثنين والخميس . فقيل : يا رسول الله ! إنك تصوم يوم الاثنين والخميس . فقال : « إن يوم الاثنين والخميس يغفر الله فيهما لكل مسلم إلا ذا هاجرین ، يقول : دعهما حتى يصلحهما » رواه أحمد ، وابن ماجه . [٢٠٧٣]

٢٠٧٤- \* وعنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من صام يوماً ابتغاء وجه الله ، بعده الله من جهنم كبعد غراب طائر وهو فرخ حتى مات هريماً » .  
٢٠٧٥- \* وروى البيهقي في « شعب الإيمان » عن سلمة بن قيس (٥) .

---

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله : « لكل شيء زكاة أى صدقة ، وصدقة الجسد ما يخلصه من النار بجنة الصوم .

الحديث السابع من أبي هريرة رضى الله عنه : قوله : « إلا ذا هاجرین أى قاطعين ، وذا زائدة . وفى معناه قوله ﷺ : « تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ، ويوم الخميس ، فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء ، فيقال : أنظروا هذين حتى يصلحهما » وفى حديث آخر « أتروكوا هذين حتى يفيا » ، ولا بد هنا من تقدير من يخاطب بقوله : « أتروكوا ، وأنظروا ، ودعهما » كأنه تعالى لما غفر للناس سواهما ، قيل : اللهم اغفر لهما أيضاً ، فأجاب دعهما ، أو أتروكوا ، أو أنظروا هذين حتى يصلحهما .

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله : « كبعد غراب طائر » « طائر » صفة « غراب » وهو فرخ حال من الضمير فى « طائر » وحتى مات « غاية الطيران ، وهريماً » حال من فاعل « مات » مقابل لقوله : « وهو فرخ » . وقيل : يضرب الغراب مثلاً فى طول العمر ، شبه بعد الصائم عن جهنم ببعد مسافة غراب طائر من أول عمره إلى آخره . هذا بحسب العرف ، وإلا لا مناسبة بين البعدين .

---

[٢٠٧٢] إسناده ضعيف .

[٢٠٧٣] صحيح انظر صحيح الجامع (٢٢٧٨) .

(٥) قال القارى فى « المرقاة » : وما وقع فى نسخ « المشكاة » سلمة بن قيس ، غلطه والصواب : سلمة بن قيس . إحد مرقاة .

## (٥) باب [في الإفطار من التطوع]<sup>(١)</sup>

### الفصل الأول

٢٠٧٦- \* عن عائشة، قالت: دخل على النبي ﷺ ذات يوم فقال: «هل عندكم شيء؟» فقلنا: لا، قال: «فإني إذا صائمٌ». ثم أتانا يوماً آخر، فقلنا: يا رسول الله! أهدي لنا حيساً، فقال: «أريته فلقد أصبحت صائماً» فأكل. رواه مسلم.

٢٠٧٧- \* وعن أنس، قال: دخل النبي ﷺ على أم سليم فأنته بتمرٍ وسمن، فقال: «أعیدوا سمنكم في سقائه، وتمركم في وعائه، فإني صائمٌ». ثم قام إلى ناحية من البيت فصلّى غير المكتوبة فدعا لأم سليم وأهل بيته. رواه البخاري.

٢٠٧٨- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دُعِيَ أحدكم إلى طعام وهو صائمٌ فليقل: إني صائمٌ». وفي رواية قال: «إذا دُعِيَ أحدكم فليجيب، فإن كان صائماً فليصل، وإن كان مُفطراً فليطعم» رواه مسلم.

### باب في الإفطار من التطوع

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «حيس» فيه: هو الطعام المتخذ من التمر، والإقط، والسمن، وقد يجعل عوض الإقط الدقيق، والفيت. «قضى»: وفي الحديث دليل على أن الشروع في النفل لا يمنع من الخروج عنه، كما قال: «الصائم المتطوع أمير نفسه» وإليه ذهب أكثر العلماء. وقال أصحاب أبي حنيفة: يجب إتمامه، ويلزمه القضاء إن أفطر. وقال مالك رضي الله عنه: يقضى حيث لا عذر له، واحتجوا بحديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ أمر بالقضاء والحديث مرسل لا يقاوم الصحيح على أنه محمول على أنه ﷺ أمر بالقضاء استحباباً، إذ الأصل لما لم يجب فالبدل بعدم الوجوب أولى. «مط»: في الحديث دليل على جواز نية صوم النافلة في أثناء النهار. قوله: «أريته» وفي نسخة «أذنيه» وأخرى «قريبه» و«أريته» كناية عنهما لأن ما يكون قريباً يكون مريضاً.

الحديث الثاني والثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فليصل» أي ليصل ركعتين في ناحية البيت، كما فعل رسول الله ﷺ في بيت أم سليم، وقيل: فليدع لصاحب البيت بالمغفرة. «مط»: الضابط عند الشافعي رضي الله عنه أن الضيف ينظر، فإن كان المضيف يتأذى بترك الإفطار فالأفضل الإفطار وإلا فلا.

(١) زيادة من مخطوطة الحاكم.

## الفصل الثاني

٢٠٧٩- \* عن أم هانئ رضي الله عنها، قالت: لما كان يوم الفتح فتح مكة، جاءت فاطمة فجلست على يسار رسول الله ﷺ، وأم هانئ عن يمينه، فجاءت الوكيدة بإناء فيه شراب، فناوخته، فشرب منه، ثم ناوله أم هانئ فشربت منه، فقالت: يا رسول الله! لقد أفطرتُ وكنتُ صائمةً، فقال لها: «أكنتِ تقضين شيئاً؟» قالت: لا. قال: «فلا يضرك إن كان تطوعاً» رواه أبو داود، والترمذي، والدارمي. وفي رواية لأحمد، والترمذي نحوه، وفيه: فقالت: يا رسول الله! أما إنني كنتُ صائمةً فقال: «الصائم المتطوع أمير نفسه؛ إن شاء صام، وإن شاء أفطر». [٢٠٧٩]

٢٠٨٠- \* وعن الزهري، عن عروة، عن عائشة، قالت: كنتُ أنا وحفصة صائمتين، فعرض لنا طعام اشتبهناه، فأكلنا منه. قال: «اقضيا يوماً آخر مكانه» رواه الترمذي. وذكر جماعة من الحفاظ رَوَوْا عن الزهري عن عائشة مُرسلاً، ولم يذكروا فيه عن عروة، وهذا أصح.

ورواه أبو داود. عن زُمَيْلٍ مولى عروة، عن عروة، عن عائشة.

٢٠٨١- \* وعن أم عمار بنت كعب، أن النبي ﷺ دخلَ عليها، فدَعَتْ له

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أم هانئ رضي الله عنها: قوله: «أم هانئ عن يمينه» «نه»: يجوز أن يكون عطفاً على التقدير، أي جاءت أم هانئ وجلست، ويجوز أن يكون حالاً أي جاءت فاطمة وجلست عن يساره والحال أن أم هانئ تمشي يمينه. وعلى التقديرين الكلام مجرى على خلاف مقتضى الظاهر؛ لأن الظاهر أن يقول: جلست عن يمينه، أو أنا جالسة، فإما أن يحمل على التجريد، كأنها تحكي عن نفسها بذلك، أو أن الراوي وضع كلامه مكان كلامها. قوله: «الصائم المتطوع أمير نفسه» يفهم أن الصائم غير المتطوع لا تخيير له؛ لأنه مأمور مجبور عليه.

الحديث الثاني والثالث عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «اقضيا يوماً آخر مكانه» «خط»: هنا القضاء على سبيل التخيير والاستحباب؛ لأن قضاء الشيء يكون حكمه حكم الأصل، فكما أن في الأصل كان الرجل فيه مخيراً، فكذلك في قضائه.

بطعام، فقال لها: «كُلِّي» فقالت: إني صائمة. فقال النبي ﷺ: «إِنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَكَلَ عِنْدَهُ، صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يَفْرُغُوا» رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والدارمي.

## الفصل الثالث

٢٠٨٢- \* عن بُرَيْدَةَ، قال: دخلَ بلالٌ على رسول الله ﷺ وهو يتغذى، فقال رسول الله ﷺ: «الْغَدَاءُ يَا بِلَالُ!» قال: إني صائمٌ يا رسول الله! فقال رسول الله ﷺ: «نَأْكُلُ رِزْقَنَا، وَفَضْلُ رِزْقِ بِلَالٍ فِي الْجَنَّةِ؛ أَشَعَرْتُ يَا بِلَالُ أَنَّ الصَّائِمَ تَسْبِحُ عَظَامَهُ، وَتَسْتَغْفِرُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ مَا أَكَلَ عِنْدَهُ؟» رواه البيهقي في «شعب الإيمان».

## (٨) باب ليلة القدر

### الفصل الأول

٢٠٨٣- \* عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ» رواه البخاري.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن بريدة: قوله: «الغداء» منصوب بفعل مضمر، أي احضر الغداء، أو هلم إليه، أو انت. والغداء الطعام بعينه، والظاهر أن يقال: رزق بلال في الجنة، فقال: فضل رزقه، إشعاراً بأن رزقه الذي هو بدل هذا الرزق زيادة على هذا، وهذا القول من رسول الله ﷺ أولاً ليس للوجوب.

## باب ليلة القدر

«مع»: قال العلماء: سميت ليلة القدر؛ لما يكتب فيها الملائكة من الأقدار، والأرزاق والأجال التي تكون في تلك السنة؛ لقوله تعالى: «فِيهَا يَفْرُقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» (١) وقوله تعالى: «تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ» سلام هي حتى مطلع الفجر (٢) ومعناه يظهر للملائكة ما سيكون فيها، ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم، وكل ذلك مما سبق علم الله تعالى به، وتقديره له. وقيل: سميت بها لعظم قدرها وشرفها، وأجمع من يتدب به على وجودها ودوامها إلى آخر الدهر؛ للأحاديث الصحيحة المشهورة.

(١) الدخان: ٤.

(٢) القدر: ٤-٥.

٢٠٨٤- \* وعن ابن عمر، قال: إن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أروا ليلة القدر في المنام في السبع الأواخر، فقال رسول الله ﷺ: «أرى رؤياكم، قد تواطأت في السبع الأواخر، فمن كان متحرّجاً فليتحرّجها في السبع الأواخر» متفق عليه.

قال القاضي عياض: واختلفوا في محلها، فقال جماعة: هي منتقلة، تكون في سنة في ليلة، وفي سنة أخرى في ليلة أخرى. وهذا الجمع بين الأحاديث المختلفة أوقاتها وهو قول مالك، والثوري، وأحمد، وإسحاق، وأبي ثور، وغيرهم، قالوا: إنما تنتقل في العشر الأواخر من رمضان، وقيل: إنها معينة لا تنتقل أبداً، وقيل: هي في السنة كلها، وهو قول ابن مسعود، وأبي حنيفة، وقيل: هي في شهر رمضان كله، وهو قول ابن عمر وجماعة من أصحابه، وقيل: تختص بأواخر العشر.

«تو»: إنما جاء «القدر» بسكين الدال، وإن كان الشائع في القدر- الذي هو قرينة القضاء - فتح الدال؛ ليعلم أنه لم يرد به ذلك، فإن القضاء سبق الزمان، وإنما أريد به تفصيل ما قد جرى به القضاء، وتبينته وتجدّده في المدة التي بعدها إلى مثلها من القابل ليحصل ما يلقي إليهم فيها مقداراً بمقدار.

## الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «عمرُوا» «ته»: أي تعمّدوا طلبها فيها، والتحرى القصد والاجتهاد في الطلب، والعزم على تخصيص الشيء بالفعل والقول.

الحديث الثاني عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «أروا» أصله أروا من الرؤيا، أي خيل لهم في المنام. قوله: «تواطت» «مع»: هكنا هو في النسخ بطاء ثم تاء، وهو مهموز، وكان ينبغي أن يكتب بalf بين الطاء والتاء، ولابد من قراءته مهموزاً، قال الله تعالى ﴿لِيُوَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup>. «تو»: الموافقة، وأصله أن يطاء الرجل يرجله موطن صاحبه، وقد رواه بعضهم بالهمزة، وهو الأصل. «والسبع الأواخر» يحتمل أن يراد بها السبع التي تسلي آخر الشهر، وأن يراد بها السبع بعد العشرين وحمله على هذا أمثل لتناوله إحدى وعشرين، وثلاث وعشرين. وقوله «فليتحرّجها في السبع الأواخر» لا ينافي قوله: «فالتمسوها في العشر الأواخر»؛ لأنه ﷺ لم يحدث بميقاتها مجزئاً، فذهب كل واحد من الصحابة بما سمعه، أو رآه هو.

وقال الشافعي: والذي عندي - والله أعلم - أن النبي ﷺ كان يجيب على نحو ما يسأل عنه، يقال له فليتمسها في ليلة كذا، فيقول: التمسوها في ليلة كذا، فعلى هذا نوع اختيار كل فريق من أهل العلم، والذاهبون إلى سبع وعشرين، هم الأكثرون. ويحتمل أن فريقاً منهم علم بالتوقيف، ولم يؤذن له في الكشف عنه؛ لما كان في حكمة الله البالغة في تعميتها على العموم؛ ثلثاً يتكلموا، وليزادوا جدّاً واجتهاداً في طلبها، ولهذا السر أرى رسول الله ﷺ ثم أنسى.

(١) التوبة: ٣٧.

٢٠٨٥- \* وعن ابن عباس، أن النبي ﷺ قال: «التمسوها في العشر الاواخر من رمضان، ليلة القدر: في تاسعة تبقى، في سابعة تبقى، في خامسة تبقى» رواه البخاري.

٢٠٨٦- \* وعن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله ﷺ اعتكف العشر الأول من رمضان، ثم اعتكف العشر الأوسط في قبة تركية، ثم أطلع رأسه فقال: «إني اعتكفُ العشر الأول التمس هذه الليلة، ثم اعتكفُ العشر الأوسط، ثم أتيتُ فقيل لي: إنها في العشر الاواخر، فمن كان اعتكفَ معي فليعتكفِ العشر الاواخر، فقد أريتُ هذه الليلة، ثم أنسيتها، وقد رأيتني أسجدُ في ماءٍ وطينٍ من صبيحتها، فالتمسوها في العشر الاواخر والتمسوها في كلِّ وتر». قال: فمطرت السماء تلك الليلة، وكان المسجد على عريش، فوكف المسجد، فبصرت عيني رسول الله ﷺ وعلى جبهته

الحديث الثالث عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «التمسوها» الضمير المنصوب بهم، يفسره قوله: «ليلة القدر» (١) كقوله تعالى: ﴿فسواهن سبع سموات﴾ (٢) وليس في نسخ المصاييح هذا الضمير. وقوله: «في تاسعة تبقى» إلى آخره بدل من قوله: «في العشر الاواخر» وتبقى» صفة لما قبله من العدد.

الحديث الرابع عن أبي سعيد: قوله: «قبة تركية» «مع»: أي قبة صغيرة من لبود. قوله: «إني اعتكف العشر الأول» والظاهر أن يقال: اعتكف، وهو على حكاية الحال الماضية تصويراً لها، وأنه ﷺ ما قصر في تحريها والتماسها، وإنما أمر بالاعتكاف لمن كان معه في العشر الأول والأوسط، لئلا يضيع سعيهم في الاعتكاف، والتحرى، والأمر بالاعتكاف للدوام والثبات فيه. [«فه»]: في بعض النسخ لمسلم «فليثبت» من الثبوت، وفي بعضها «فليلبث» من اللبث، وفي أكثرها «فليبت» في معتكفه» من المبيت وكله صحيح.

قوله: [«فه»]\* «العريش» والعرش كل ما يستظل به، «وكف المسجد» أي قطر ماء المطر من سقفه. قوله: «فبصرت عيني» هو مثل قولك: أخذت بيدي، ونظرت بعيني. وإنما يقال في أمر يعز الوصول إليه إظهاراً للتعجب من حصول تلك الحالة الغريبة. ومن ثم أوقع «رسول الله» مقعولاً، «وعلى جبهته» حالاً منه، وكان من الظاهر أن يقال: رأيت على جبهة رسول الله

(١) القدر: ١.

(٢) البقرة: ٢٩.

\* في «ك» «مع».



أثر الماء والطين من صبيحة إحدى وعشرين. متفق عليه في المعنى. واللفظ لمسلم إلى قوله: «ف قيل لي: إنها في العشر الأواخر» والباقي للبخاري.

٢٠٨٧- \* وفي رواية عبد الله بن أنيس قال: «ليلة ثلاث وعشرين» رواه مسلم.

٢٠٨٨- \* وعن زر بن حبیش قال: سألت أبي بن كعب فقلت: إن أخاك ابن مسعود يقول: من يقيم الحول يُصِبُّ ليلة القدر. فقال: رَحِمَهُ اللهُ، أراد أن لا يتكل الناسُ أما إنه قد علم أنها في رمضان، وأنها في العشر الأواخر، وأنها ليلة سبع

﴿أثر الماء والطين. فإن قلت: لم خولف بين الأوصاف، فوصف العشر الأول والأوسط بالمفرد، والأخر بالجمع؟ قلت: «تصور في كل ليل من الليالي العشر الأخير كليلة القدر فجمعه، ولا كذلك في العشرين». «مع»: ثم اعتكف في العشر الأوسط» كذا في جميع نسخ مسلم، والمشهور في الاستعمال تأنيث العشر، وتذكيره أيضاً لغة صحيحة باعتبار الأيام، أو باعتبار الوقت والزمان، ويكفي في صحتها ثبوت استعمالها في هذا الحديث من النبي ﷺ.

«حس»: وفيه دليل على وجوب السجود على الجبهة، ولولا ذلك لصانها عن الطين. وفيه أن ما رآه النبي ﷺ في المنام قد يكون تأويله أن يرى مثله في اليقظة. «مع»: قال البخاري: كان الحميدي يحتج بهذا الحديث على أن السنة للمصلي أن لا يمسح بجبهته في الصلاة، وكذا قال العلماء: هذا محمول على أنه كان شيئاً يسيراً لا يمنع مباشرة بشرة الجبهة للأرض، فإنه لو كان كثيراً لم تصح صلاته.

قوله: «في حديث عبد الله بن أنيس» ولو قال: في روايته لكان أولى؛ لأنه ليس بحديث آخر، بل رواية أخرى فيه، والاختلاف في زيادة ليلة واختلاف العدد بأنه ثلاث وعشرون، أو إحدى وعشرون.

الحديث الخامس عن زر بن حبیش: قوله: «سألت أبي بن كعب فقلت: أي أردت أن أسأله فقلت، كقوله تعالى: ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ﴾<sup>(١)</sup>» قوله: «ثم حلف لا يستثنى» قيل: هو قول الرجل «إن شاء الله» يقال: حلف فلان يميناً ليس فيها ثاء، ولا نون، ولا ثنية، ولا استثناء، كلها واحد، وأصلها من التثنية، وهو الكف والرد، وذلك أن الحالف إذا قال: والله لأفعلن كذا إلا أن يشاء الله غيره، فقد رد اعتقاد ذلك اليمين.

فإن قلت: فقد جزم أبي على اختصاصها بليلة مخصوصة، وحمل كلام ابن مسعود على العموم مع إرادة الخصوص، فهل هو إخبار عن الشيء على خلاف ما هو به، فإن بين العموم

وعشرين، ثم حلف لا يستثنى أنها ليلة سبع وعشرين. فقُلت: بأي شيء تقول ذلك يا أبا المنذر؟ قال: بالعلامة - أو بالآية - التي أخبرنا رسول الله ﷺ أنها تطلع يومئذ لأشعاع لها. رواه مسلم.

٢٠٨٩ - \* وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يجتهد في العشر الأواخر ما لا يجتهد في غيره. رواه مسلم.

٢٠٩٠ - \* وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر شد مئزره، وأحيا ليله، وأيقظ أهله. متفق عليه.

---

والخصوص تنافياً؟ قلت: لا، إذا ذهب إلى التعريض، كما قال إبراهيم عليه السلام في سارة «أختي» تعريضاً بأنها أخته في الدين.

قوله: «لا شعاع لها» «مع»: الشعاع هو ما ترى من ضوء الشمس عند ذروها مثل الحبال والقضبان، مقبلة إليك إذا نظرت إليها. قيل: معنى «لا شعاع لها» أن الملائكة لكثرة اختلافها في ليلتها، ونزولها إلى الأرض وصعودها، تستر بأجنتها، وأجسامها اللطيفة ضوء الشمس.

الحديث السادس والسابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «شد مئزره» «مع»: قيل: معنى شد المئزر الاجتهاد في العبادات زيادة على عادته ﷺ في غيره، ومعناه التشمير في العبادة، يقال: شددت في هذا الأمر مئزري، أى تشمرت له وتفرغت. وقيل: هو كناية عن اعتزال النساء وترك النكاح، ودواعيه، وأسبابه. «فه»: أو هو كناية عن التشمر للعبادة، والاعتزال عن النساء معاً.

أقول: قد تقرر عند علماء البيان أن الكناية لا تنافى لإرادة الحقيقة، كما إذا قلت: فلان طويل النجاد، وأردت طول نجاهه مع طول قامته، لذلك ﷺ لا يستبعد أن يكون قد شد مئزره ظاهراً، وتفرغ للعبادة، واشتغل بها عن غيرها، وإليه يرمز قول الشاعر:

دبيت للمجد والساعون قد بلغوا جهد النفوس وألقوا دونه الأورا

قوله: «أحى ليلته» «فه»: أى استفرقه بالسهر في الصلاة وغيرها. وأما قول أصحابنا: يكره قيام الليل كله، فمعناه الدوام عليه، ولم يقولوا بكراهة ليلة، أو ليلتين، والعشر. واتفقوا على استحباب إحياء ليلتي العيد وغير ذلك.

وأقول: وفي إحياء الليل وجهان: أحدهما راجع إلى نفس العابد، فإن العابد إذا اشتغل بالعبادة عن النوم الذى هو بمنزلة الموت، فكأنما أحى نفسه، كما قال الله تعالى: «الله يتوفى

---

\* فى «ك» «مع».

## الفصل الثاني

- ٢٠٩١ - \* عن عائشة، قالت: قلت: يا رسول الله! أرايت إن علمتُ أى ليلة ليلة القدر، ما أقول فيها؟ قال: «قولى: اللهم إنيك عفوٌ تحبُّ العفوَ فاعفُ عني» رواه أحمد، وابن ماجه، والترمذى وصححه. [٢٠٩١]
- ٢٠٩٢ - \* وعن أبى بكره، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «التمسوها - يعنى ليلة القدر - فى تسع يَيقِنَ، أو فى سبع يَيقِنَ، أو فى خمس يَيقِنَ، أو ثلاث، أو آخر ليلة» رواه الترمذى. [٢٠٩٢]
- ٢٠٩٣ - \* وعن ابن عمر، قال: سئل رسول الله ﷺ عن ليلة القدر، فقال: «هى فى كلِّ رمضان» رواه أبو داود وقال: رواه سفيان وشعبة، عن أبى إسحاق موقوفاً على ابن عمر. [٢٠٩٣]

الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها<sup>(١)</sup>، وثانيهما: أنه راجع إلى نفس الليل، فإن ليله لما صار بمنزلة نهاره فى القيام فيه، كأنه أحياء، ورويته بالطاعة والعبادة، ومنه قوله تعالى: ﴿فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيي الأرض بعد موتها﴾<sup>(٢)</sup> فمن اجتهد فيه، وأحياء كله وفر نصيبه منها، ومن قام فى بعضه أخذ نصيبه بقدر ما قام فيها، وإليه لمع سعيد بن المسيب بقوله: «من شهد العشاء ليلة القدر فقد أخذ بحظه منها».

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «أى ليلة» مبتدأ و«ليلة القدر» خبره، والجملة سدت مسد المفعولين لـ«علمت» تعليقاً: «وما أقول فيها» جواب الشرط، وكان الواجب أن يأتى بالفاء للاستفهام، ولعله سقط من الناسخ. وفيه دليل على أن طلب العفو رأس كل خير، وفتح باب كل فلاح ونجاة؛ لأنه يستعد به للزلفى إلى الجناب الأقدس.

الحديث الثانى عن أبى بكره: قوله: «أو آخر ليلة» يحتمل التسع، أو السبع، رجحنا الأول بقرينة الأوتار.

الحديث الثالث عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «هى فى كل رمضان» يحتمل وجهين، أحدهما: أنها واقعة فى كل رمضان من الأعوام، فيختص به، فلا يتعدى إلى سائر الشهور.

[٢٠٩١] إسناده صحيح.

[٢٠٩٢] صحيح انظر صحيح الجامع (١٢٤٣).

[٢٠٩٣] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٦١١٥)، ضعيف أبى داود (٢٤٥).

(٢) الروم: ٥٠.

(١) الزمر: ٤٢.

٢٠٩٤ - \* وعن عبدالله بن أنيس، قال: قلت: يا رسول الله إن لي بادية أكون فيها، وأنا أصلى فيها بحمد الله، فمرني بليلة أنزلها إلى هذا المسجد. فقال: «انزل ليلة ثلاث وعشرين». قيل لآيته: كيف كان أبوك يصنع؟ قال: كان يدخل المسجد إذا صلى العصر، فلا يخرج منه لحاجة حتى يصلّى الصبح، فإذا صلى الصبح وجد دأبته على باب المسجد، فجلس عليها ولحق بباديته. رواه أبو داود. [٢٠٩٤]

### الفصل الثالث

٢٠٩٥ - \* عن عبادة بن الصّامِت، قال: خرج النبي ﷺ ليُخبرنا بليلة القدر، فتلاحى رجلان من المسلمين، فقال: «خَرَجْتُ لِأُخْبِرَكُم بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ، فَتَلَاخَى فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَرَفَعْتُ، وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ، فَالْتَمِسُوهَا فِي التَّاسِعَةِ، وَالسَّابِعَةِ وَالْخَامِسَةِ» رواه البخاري.

وثانيهما: أنها واقعة في كل أيام رمضان، فلا يختص بالبعض الذي هو العشر الآخر؛ لأن البعض في مقابلة الكل، فلا ينافي وقوعها في سائر الشهور، اللهم إلا أن يختص بدليل خارجي. ويتفرع على الوجه الثاني ما إذا علق الطلاق بدخول ليلة القدر في الليلة الثانية من شهر رمضان فما دونها، إلى السلخ، فلا يقع الطلاق إلا في السنة القابلة في ذلك الوقت الذي علق الطلاق فيه، بخلاف غرة الليلة الأولى، فإن الطلاق يقع في السلخ.

الحديث الرابع عن عبدالله بن أنيس: قوله: «انزلها إلى هذا المسجد» أي أنزل فيها قاصداً إلى هذا المسجد، أو متهيأً إليه. قوله: «فلا يخرج منه لحاجة» كذا في سنن أبي داود، وجامع الأصول. وفي شرح السنة والمصابيح «فلم يخرج إلا في حاجة» والتذكير في «حاجة» للتنوع، فعلى الأول معناه لا يخرج لحاجة منافية للاعتكاف، كما سيحىء في باب الاعتكاف في حديث عائشة رضي الله عنها. وعلى الثاني: فلا يخرج إلا في حاجة يضطر إليها المعتكف.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبادة: قوله: «فتلاحى رجلان» «نه»: نهيته عن ملاحة الرجال، أي مقاولتهم ومخاصمتهم، ولاحيته ملاحة إذا نازعته. قوله: «رفعت» قيل: رفعت معرفة ليلة القدر لتلاحى الناس.

أقول: لعل مقدر المضاف ذهب إلى أن رفع ليلة القدر مسبوق بوقوعها، وحصولها، فإذا حصلت لم يكن لرفعها معنى. ويمكن أن يقال: إن المراد برفعها أنها شرعت أن تقع، فلما

[٢٠٩٤] حسن صحيح. انظر صحيح أبي داود (١٢٣١).

٢٠٩٦ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان ليلة القدر نزل جبريل عليه السلام» في كبكة من الملائكة، يصلون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل، فإذا كان يوم عيدهم - يعني يوم فطرهم - باهى بهم ملائكته، فقال يا ملائكتي! ما جزاء أجير وفي عمله. قالوا: ربنا جزاؤه أن يؤتى أجره. قال: ملائكتي! عبيدي وإمائي قضوا فريضتي عليهم، ثم خرجوا يعجّون إلى الدعاء، وعزتي وجلالي وكرمي وعلوي وارتفاع مكاني لأجبيهم. فيقول: ارجعوا فقد غفرت لكم، وبذلك سيئاتكم حسنات. قال: فيرجعون مغفوراً لهم» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٢٠٩٦]

## (٩) باب الاعتكاف

### الفصل الأول

٢٠٩٧ - \* عن عائشة: أن النبي ﷺ كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى

تلاحيا ارتفعت، فنزل الشروع منزلة الوقوع، ومن ثم عقبه بقوله: «فالتمسوها في التاسعة» أي التمسوا وقوعها لأمعرفتها.

الحديث الثاني عن أنس رضى الله عنه: قوله: «في كبكة» «نه»: هي - بالضم والفتح - الجماعة المتضامة من الناس وغيرهم. قوله: «باهى بهم» «نه»: المباهة المفخرة، وقد باها به يباهى مباهاة.

أقول: هذه المباهة مثل المخاصمة في قوله ﷺ حكاية عن الله تعالى: «فيم يختصم الملا الأعلى؟ قال: في الكفارات» إلى آخره، وهي غبطة الملائكة فيما يختص به الإنسان مما ليس لهم فيه حظ، وهي ها هنا الصوم، وقيام الليل، وإحياء الذكر فيه، وغيرها من الطاعات والعبادات، وإليه ينظر قوله ﷺ: «يدع شهوته وطعامه من أجلي» ومن ثم فسر يوم العيد بـ «يوم الفطر» وأضافه إليه، والعج رفع الصوت بالدعاء. قوله: «وارتفاع مكاني» كناية عن علو شأنه، وعظمة سلطانه، وإلا فالله تعالى منزّه عن المكان، وما ينسب إليه من العلو والسفل.

### باب الاعتكاف

«مع»: الاعتكاف لغة: الحبس، والمكث، واللزوم، وفي الشرع: المكث في المسجد من شخص مخصوص بصفة مخصوصة. ومذهب الشافعي وأصحابه: أن الصوم ليس بشرط لصحة الاعتكاف، ويصح الاعتكاف ساعة واحدة، وهو يحصل بمكث يزيد على طمأنينة الركوع. ولنا

[٢٠٩٦] انظر شعب الإيمان (٣/٣٤٣).

تَوَقَّاهُ اللَّهُ، ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ. متفق عليه.

٢٠٩٨ - \* وعن ابن عباس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ، وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ، وَكَانَ جَبْرِيلُ يَلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ، يَعْرِضُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ الْقُرْآنَ، فَإِذَا لَقِيَ جَبْرِيلُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ. متفق عليه.

وجه: أنه يصح اعتكاف المار في المسجد، والمشهور الأول، فينبغي لكل حابس في المسجد لانتظار الصلاة، أو لشغل آخر من آخره أو دنيا: أن ينوي الاعتكاف، فإذا خرج ثم دخل يجدد النية، ولو تكلم بكلام دنيا، أو عمل صنعة لم يطل الاعتكاف؛ لأن الاعتكاف ليس إلا لبثاً في المسجد مع النية.

### الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «أجود الناس بالخير» «تو»: كان رسول الله ﷺ يسمح بالوجود، لكونه مطبوعاً على الجود مستغنياً عن الفانيات بالباقيات الصالحات، إذا بدا له عرض من أعراض الدنيا لم يعره مؤخر عينيه وإن عز وكثر يبذل المعروف قبل أن يسأل. وكان إذا أحسن عاد، وإن وجد جاد، وإن لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد. وكان يظهر منه أكثر آثار ذلك في رمضان أكثر مما يظهر منه في غيره؛ لمعان، أحدهما: أنه موسم الخيرات، وثانيها: أن الله تعالى يتفضل على عباده في ذلك الشهر ما لا يتفضل عليهم في غيره، وكان ﷺ يؤثر متابعة سنة الله تعالى في عباده، وثالثها: أنه كان يصادف البشري من الله بملاقاة أمين الوحي، ويتابع إمداد الكرامة عليه في سواد الليل وبياض النهار، فيجد في مقام البسط حلالة الوجد، وشاشة الوجدان، فينعم على عباد الله بما يمكنه مما أنعم الله عليه، ويحسن إليهم كما أحسن الله إليه شكراً لله على ما آتاه.

قوله: «وكان أجود من الريح المرسلة» قيل: يحتمل أنه أراد بها التي أرسلت بالبشرى بين يدي رحمة الله تعالى، وذلك لشمول روحها وعموم نفعها. قال الله تعالى: ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا﴾<sup>(١)</sup> وأحد الوجوه في الآية: أنه أراد بها الرياح المرسلات للإحسان والمعروف. ويكون انتصاب «عُرْفًا» بالمفعول له. فلهذه المعاني المذكورة في المرسلة، شبه نشر جوده بالخير في العباد بنشر الريح القطر في البلاد، وشتان ما بين الاثنين؛ فإن أحدهما يحيى القلب بعد موته، والآخر يحيى الأرض بعد موتها. وإنما لم يقتصر في تأويل الخير على ما يئذله من مال، ويوصله من احتاج؛ لما عرفنا من تنوع أغراض المعتزين إليه، واختلاف حاجات السائلين عنه،

(١) المرسلات: ١.

٢٠٩٩ - \* وعن أبي هريرة، قال: كَانَ يُعْرَضُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ الْقُرْآنُ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً، فَعُرِضَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ، وَكَانَ يَعْتَكِفُ كُلَّ عَامٍ عَشْرًا، فَاعْتَكَفَ عَشْرِينَ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ. رواه البخاري.

وكان ﷺ يجود على كل واحد منهم بما يسد خلته، ويتنقع غلته، ويشفي علته، وذلك المراد من قوله: «أجود بالخير من الريح المرسلة».

«مط»: «ما» في «ما يكون» مصدرية، وهو جمع؛ لأن أفعال التفضيل إنما يضاف إلى جمع. والتقدير: وكان أجود أكوانه في رمضان. وأقول: لا نزاع في أن «ما» مصدرية، والوقت مقدر، كما في مقدم الحاج، والتقدير: كان أجود أوقاته وقت كونه في رمضان، فإسناد الجود إلى أوقاته ﷺ كإسناد الصوم إلى النهار، والقيام إلى الليل في قولك: نهاره صائم وليله قائم. وفيه من المبالغة ما لا يخفى.

وقوله: «كان جبريل» إلى آخره استئناف وتخصيص بعد تخصيص على سبيل الترقى. فضل أولاً جوده مطلقاً على جود الناس كلهم، ثم فضل ثانياً جود كونه في رمضان على جوده في سائر أوقاته، ثم فضل ثالثاً جوده في ليالي رمضان عند لقاء جبريل على جوده في رمضان مطلقاً، ثم شبهه بالريح، ووصفها بالمرسلة، ولا ارتياب أن مرسلها هو الله تعالى، وهو من صفات جوده على الخلق طراً، «وهو الذي أرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته» (١) وأكرم بجود مشبه بجود الله تعالى. فإن قلت: أي مناسبة لهذا الحديث بباب الاعتكاف؟ قلت: من حيث إتيان أفضل ملائكة إلى أفضل خليفة بأفضل كلام من أفضل متكلم في أفضل أوقات، فالمناسب أن يكون في أفضل بقاع.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «كان يعرض على النبي ﷺ» «مط»: يعنى يأتيه جبريل عليه السلام، ويقرا النبي ﷺ القرآن عليه من أوله إلى آخره؛ لتجديد اللفظ، وتصحيح إخراج الحروف من مخارجها؛ وليكون سنة في حق الأمة لتجدد التلازمة على الشيوخ قراءتهم.

أقول: لا يساعد هذا التأويل تعدية «يعرض» بـ «على»؛ لأن المعروض عليه هو رسول الله ﷺ، بل الذي يساعد عليه ما روى في شرح السنة عن أبي عبد الرحمن السلمي: قرأ زيد بن ثابت على رسول الله ﷺ في العام الذي توفاه الله فيه مرتين. اللهم إلا أن يحمل على باب القلب، كتحو قولهم: عرضت الناقة على الحوض، أي الحوض على الناقة، ويؤيده ما رواه أيضاً: أن زيد بن ثابت شهد العرضة الأخيرة التي عرضها رسول الله ﷺ على جبريل عليه السلام. وروى أيضاً: أن قراءة زيد هي القراءة التي قرأها رسول الله ﷺ على جبريل عليه السلام مرتين في العام الذي قبض فيه. والله أعلم.

- ٢١٠٠ - \* وعن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اعْتَكَفَ أَدْنَى إِلَى رَأْسِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، فَارْجُلُهُ، وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ. متفق عليه.
- ٢١٠١ - \* وعن ابنِ عمرَ: أَنَّ عُمَرَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ؟ قَالَ: «فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ» متفق عليه.

## الفصل الثاني

- ٢١٠٢ - \* عن أنس ، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، فَلَمْ يَعْتَكِفْ عَامًا. فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ اعْتَكَفَ عَشْرِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

الحديث الرابع من عائشة رضى الله عنها: قوله «أدنى إلى رأسه» «خطأ»: فيه من الفقه أن المعتكف ممنوع من الخروج إلا لغائط أو يول، وفيه أن ترجيل الشعر أى استعمال المشط فيه مباح للمعتكف، وفي معناه حلق الرأس، وتقليم الأظفار، وتنظيف البدن من اللون. وفيه: أن من حلف لا يدخل بيتاً فادخل رأسه فيه وسائر بدنه خارج، لا يحنث. وفيه أن بدن الحائض طاهر غير نجس.

أقول: أضافت الحاجة إلى الإنسان لتنبه على أن الخروج لا يضرب إلى مما يضطر إليه الإنسان من الأكل والشرب، ودفع الأخشين. وأما إذا خرج إلى ما له بد منه بطل اعتكافه إن نوى إياماً متتابعة، ويلزمه الاستئناف، وإن لم يثر التسابع لم يستأنف، وحصل له ثواب الوقت الذى اعتكف فيه.

الحديث الخامس عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «كنت نذرت في الجاهلية» [«مطأ»]: فيه من الفقه: أن نذر الجاهلية إذا كان على وفاق حكم الإسلام كان معمولاً به، ويجب عليه الوفاء به بعد الإسلام. وفيه دليل على أن من حلف فى كفره فأسلم ثم حنث يلزمه الكفارة، وهو مذهب الشافعى رضى الله عنه، وكذلك ظهاره صحيح موجب للكفارة. وفي الحديث دليل على أن الصوم ليس بشرط لصحة الاعتكاف، وعلى أنه لو نذر أن يعتكف فى المسجد الحرام، لا يخرج من النذر بالاعتكاف فى موضع آخر.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «اعتكف عشرين» «خطأ»: فى الحديث من الفقه: أن التوافل المؤقتة تقضى إذا فاتت، كما تقضى الفرائض. وفيه مستدل لمن جوز الاعتكاف بغير صوم، وهو قول الشافعى رضى الله عنه ، وذلك؛ لأن صومه فى شهر رمضان إنما كان للشهر؛ لأن الوقت مستحق له لا للاعتكاف.

\* فى «ك» «خطأ».



- ٢١٠٣ - \* ورواه أبو داود، وابن ماجه عن أبي بن كعب. [٢١٠٣]
- ٢١٠٤ - \* وعن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ فِي مُعْتَكِفِهِ. رواه أبو داود، وابن ماجه. [٢١٠٤]
- ٢١٠٥ - \* وعنهما، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ، فَيَمُرُّ كَمَا هُوَ فَلَا يُعْرِجُ يُسَالُّ عَنْهُ. رواه أبو داود، وابن ماجه.
- ٢١٠٦ - \* وعنهما، قالت: السُّنَّةُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ أَنْ لَا يَعُودَ مَرِيضًا، وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً، وَلَا يَمَسُّ الْمَرْأَةَ، وَلَا يُبَاشِرَهَا، وَلَا يَخْرُجَ حَاجَةً، إِلَّا لَمَّا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَلَا اعْتِكَافَ إِلَّا بِصَوْمٍ، وَلَا اعْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ. رواه أبو داود. [٢١٠٦]

الحديث الثاني عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «صلى الفجر ثم دخل في معتكفه» «مع»: احتج به من يقول: يبدأ بالاعتكاف من أول النهار، فيه قال الأوزاعي، والثوري، والليث في أحد قولي. وقال مالك، وأبو حنيفة، والشافعي، وأحمد: يدخل فيه قبل غروب الشمس إذا أراد اعتكاف شهر أو عشر. وتناولوا الحديث على: أنه دخل المعتكف، وانقطع فيه، وتخلى بنفسه بعد صلاة الصبح، لا أنه وقت ابتداء الاعتكاف؛ بل كان من قبل المغرب معتكفًا لا بُدًا في المسجد، فلما صلى الصبح انفرد.

«تو»: المراد من المعتكف في هذا الحديث الموضع الذي كان يخلو فيه بنفسه من المسجد، فإنه ﷺ كان يفرد لنفسه موضعًا يستتر فيه عن أعين الناس، وفي معناه ورد الحديث الصحيح «اتخذ حجرة من حصير».

الحديث الثالث عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فيمر كما هو» الكاف صفة مصدر محذوف، و«ما» موصولة، ولفظ «هو» مبتدأ والخبر محذوف، والجملة صلة، أي يمروا مرورًا مثل الهيئة التي هو عليها، فلا يعمل إلى الجوانب، ولا يقف. فيكون قوله: «ولا يعرج» بيانًا للمعجل؛ لأن التعرج الإقامة، والميل على الطريق إلى جانب، وقوله «يسال عنه» بيان لقوله: «يعود المريض» على سبيل الاستئناف.

«مظ»: وفيه: أن من خرج لقضاء حاجة، واتفق له عيادة المريض، والصلاة على الميت، فلم ينحرف عن الطريق، ولم يقف فيه وقوفًا أكثر من قدر الصلاة على الميت مثلاً، لم يطل اعتكافه وإلا بطل عند الأئمة الأربعة. وقال الحسن، والنخعي: يجوز الخروج للمعتكف لصلاة الجمعة وعبادة المريض وصلاة الجنائز.

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «السنة على المعتكف» السنة الدين

[٢١٠٣] صحيح. انظر صحيح أبي داود (٢١٥١).

[٢١٠٤] صحيح. انظر صحيح أبي داود (٢١٥٢).

[٢١٠٦] حسن صحيح. انظر صحيح أبي داود (٢١٦٠).

والشرع. «خط»: إن أرادت عائشة رضى الله عنها بذلك إضافة هذه الأمور إلى النبي ﷺ قولاً أو فعلاً، فهي نصوص لا يجوز خلافها، وإن أرادت به الفتيا على ما عقلت من السنة، فقد خالفها بعض الصحابة في بعض هذه الأمور، والصحابة إذا اختلفوا في مسألة كان سبيلها النظر، على أن أبا داود قد ذكر على أثر هذا الحديث: أن غير عبد الرحمن بن إسحاق لا يقول فيه أنها قالت: «السنة كذا» فدل ذلك على احتمال أن يكون ما قالته فتوى منها، وليس برواية عن النبي ﷺ. ويشبه أن تكون أرادت بقولها: «لا يعود مريضاً» أى لا يخرج من معتكفه قاصداً عيادته، وأنه لا يضيق عليه أن يمر به فيسأله غير معرج، كما ذكرته عن النبي ﷺ في الحديث الذى قبل هذا.

قوله: «ولا يمس المرأة» «حس»: أى لا يجامعها، ولا خلاف فى أنه لو جامع يطيل اعتكافه، أما لو قبل، أو باشر فيما دون الفرج فقد اختلفوا فيه، فذهب قوم إلى أنه لا يطيل وإن أنزل، كما لا يفسد به الحج، وهو أظهر قولى الشافعى، ذكر الإمام الرافعى رحمه الله فى الشرح الكبير: لو لمس أى المعتكف، أو قبل بشهوة أو باشر فيما دون الفرج متعمداً، فهل يفسد اعتكافه؟ فيه طريقان: أظهرهما: أن المسألة على القولين، أحدهما - ويروى عن الإمام - أنها تفسده، والثانى - ويروى عن الإمام أنها لا تفسد؛ لأنها مباشرة لا تبطل الحج، فلا يطيل الاعتكاف، كالقبلة بغير شهوة. والطريق الثانى: القطع بأنها لا تفسد، حكاه الشيخ أبو محمد أو المسعودى. ثم قال الإمام: لو احتضرت الخلاف فى المسألة، قلت: فيها ثلاثة أقوال، أحدها: أنه لا يفسد الاعتكاف أنزل أم لم ينزل، والثانى: تفسده أنزل أم لم ينزل، وبه قال مالك، والثالث، وبه قال أبو حنيفة، والمزنى، وأصحاب أحمد: أن ما أنزل منها أفسد الاعتكاف، وما لا فلا. والمفهوم من كلام الأصحاب بعد الفحص: أن هذا القول أرجح، وإليه ميل أبى إسحاق المروزى، وإن استبعده صاحب المذهب ومن تابعه.

أقول: أما الاستدلال بنص القرآن، فإن قوله تعالى: ﴿لَا تَبَاشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ حَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾<sup>(١)</sup> نهى، عطف على الأمر من قوله: ﴿فَالَّذِينَ بَاشِرُوهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> ولا يستتراب\* أن المراد منه الجماعة لما سبق من قوله: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> ثم قوله: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَبِئُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ فقول: ﴿لَا تَبَاشِرُوهُمْ﴾ رخصة فيها بعد ما كانت منتهية، فيجب الحمل على الجماعة فقط ليتجاوب النظم، فينبغى أن يحمل أظهر قولى الشافعى على هذا.

قوله: «لا اعتكاف إلا بصوم» أى لا اعتكاف كاملاً، أو فاضلاً، وإلا فالاعتكاف يصح بدون الصوم كما مر. قوله: «ولا اعتكاف إلا فى مسجد جامع» «حس»: فيه دليل أن الاعتكاف يختص

(١) البقرة: ١٨٧.

\* فى «ط» يستتران

## الفصل الثالث

- ٢١٠٧ - \* عن ابن عمر، عن النبي ﷺ: أَنَّهُ كَانَ إِذَا اعْتَكَفَ طُرِحَ لَهُ فِرَاشُهُ، أَوْ يَوْضَعُ لَهُ سَرِيرُهُ وَرَاءَ أَسْطُوَانَةِ التَّوْبَةِ. رواه ابن ماجه. [٢١٠٧]
- ٢١٠٨ - \* وعن ابن عباس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي الْمَعْتَكِفِ: «هُوَ يَعْتَكِفُ الذَّنُوبَ وَيُجْرَى لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلٍ الْحَسَنَاتِ كُلَّهَا» رواه ابن ماجه. [٢١٠٨]

## كتاب فضائل القرآن

### الفصل الأول

- ٢١٠٩ - \* عن عثمان [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُكُمْ مَنْ

بِالْجَامِعِ، وَذَهَبَ أَكْثَرُ أَمَلِ الْعِلْمِ إِلَى جَوَارِ الْأَعْتِكَافِ فِي جَمِيعِ الْمَسَاجِدِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ حَاكِمُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ <sup>(١)</sup> وَلَمْ يَفْصَلْ. وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ، وَأَبُو حَنِيفَةَ، وَأَصْحَابُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «لَا يَجُوزُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ»، قَالَ مَالِكٌ، وَالشَّافِعِيُّ: إِذَا كَانَ اعْتِكَافُهُ أَكْثَرَ مِنْ سِتَّةِ أَيَّامٍ يَجِبُ أَنْ يَعْتَكِفَ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا اعْتَكَفَ فِي غَيْرِهِ يَجِبُ عَلَيْهِ الْخُرُوجُ لِمَلَاةِ الْجُمُعَةِ، وَفِيهِ قَطْعُ لَاعْتِكَافِهِ، فَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ، أَوْ كَانَ الْمَعْتَكِفُ مِمَّنْ لَا جُمُعَةَ عَلَيْهِ، اعْتَكَفَ فِي أَيِّ مَسْجِدٍ شَاءَ.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «أَسْطُوَانَةُ التَّوْبَةِ» لِمَلْ إِضَافَتِهَا إِلَيْهَا: أَنَّ بَعْضًا مِنَ الصَّحَابَةِ تَيَبَ عَلَيْهِ عِنْدَهَا.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «فِي الْمَعْتَكِفِ» أَيُّ فِي حَقِّهِ. وَ«الذَّنُوبُ» نَصَبٌ عَلَى نَزْعِ الْخَافِضِ، أَيُّ يَحْتَسِبُ عَنِ الذَّنُوبِ، وَالتَّعْرِيفُ فِي الْحَسَنَاتِ لِلْمَعْدِ أَيُّ الْحَسَنَاتِ الَّتِي يَمْتَنِعُ عَنْهَا بِالْأَعْتِكَافِ، كَعِيَادَةِ الْمَرِيضِ، وَتَشْيِيعِ الْجَنَازَةِ، وَالصَّلَاةَ عَلَيْهَا، وَرِيَاةِ الْإِخْوَانِ، وَغَيْرِهَا.

## كتاب فضائل القرآن

الفضائل جمع فضيلة، وهي ما يزيد به الرجل على غيره، وأكثر ما يستعمل في الخصال المحمودة، كما أن الفضول أكثر استعماله في المذموم.

## الفصل الأول

الحديث الأول عن عثمان رضي الله عنه: قوله: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ» «مَطَّ»: يَعْنِي إِذَا

[٢١٠٧] ضعیف. انظر ضعیف ابن ماجه (٢٩٢).

[٢١٠٨] ضعیف. انظر ضعیف الجامع (٥٩٤٠) بلفظ «المعتكف».

(١) البقرة: ١٨٧.

تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ. رواه البخارى.

٢١١٠ - \* وعن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي الصَّفَةِ، فَقَالَ: «أَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ كُلُّ يَوْمٍ إِلَى بَطْحَانَ أَوْ الْعَقِيقِ فَيَأْتِي بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ فِي غَيْرِ إِثْمٍ وَلَا قَطْعٍ رَحِمٍ؟» قُلْنَا: يَارَسُولَ اللَّهِ! كُلُّنَا يُحِبُّ ذَلِكَ. فَقَالَ: «أَفَلَا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيَعْلَمَ أَوْ يقرأ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَةٍ أَوْ نَاقَتَيْنِ، وَثَلَاثَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ، وَارْبَعَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ، وَمِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ» رواه مسلم.

٢١١١ - \* وعن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُحِبُّ أَحَدُكُمْ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ أَنْ يَجِدَ فِيهِ ثَلَاثَ خَلَفَاتٍ عِظَامِ سِمَانٍ؟» قُلْنَا: نَعَمْ. قَالَ: «ثَلَاثُ آيَاتٍ يقرأ بِهِنَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثِ خَلَفَاتٍ عِظَامِ سِمَانٍ» رواه مسلم.

---

كان خير الكلام كلام الله، فكل ذلك خير الناس بعد النبيين من يتعلم القرآن، ويعلمه. وأقول: لا بد من تقييد التعلم والتعليم بالإخلاص، ومن اخلصهما وتخلق بهما، دخل في زمرة النبيين، والصديقين، وكان مفضلاً على غيره ممن لم يتخلق به.

الحديث الثاني عن عقبة: قوله: «بطحان» - بضم الباء وسكون الطاء - اسم واد بالمدينة، سمى بذلك لسعته وانبساطه، من البطح، وهو البسط. والعقيق: يريده بالعقيق الأصفر، وهو واد على ثلاثة أميال، وقيل: على ميلين من المدينة، عليه أموال أهلها. وإنما خصهما بالذكر؛ لأنهما أقرب المواضع التي يقام فيها أسواق الإبل إلى المدينة. والكوماء: الناقة العظيمة السنام المشرفة. وإنما ضرب المثل بها؛ لأنها من خيار مال العرب.

قوله: «فى غير إثم» أى فى غير ما يوجب إثمًا، كسرقة، وغصب. سعى موجب الإثم إثمًا مجازًا. قوله: «فيعلم» صحح فى جامع الأصول - بفتح الياء وسكون العين - أى فيعلم آيتين أو يقرأ، ذ-أو» لشك الراوى. قوله: «خير له» خير له مبتدأ خبر محذوف، أى هما خير له.

قوله: «ومن أعدادهن من الإبل»: متعلق بمحذوف تقديره: وأكثر من أربع آيات خير من أعدادهن من الإبل، فخمس آيات خير من خمس من الإبل، وكذلك الست والسبع إلى ما فوق من الأعداد. «شف»: ويحتمل أن يكون المعنى الآيتان خير من ناقتين، ومن أعداد النوق من الإبل، أى الآيات تفضل على مثل عددها من النوق، ومثل عددها من الإبل.

الحديث الثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «ثلاث خلفات» «مح»: الخلفات - بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام - الحوامل من الإبل إلى أن يمضى عليها نصف أمدها، ثم هى عشار. والواحدة خلفه. أقول: «الفاء» فى «ثلاث آيات» جزء شرط محذوف، فالمعنى: إذا

٢١١٢ - \* وعن عائشة ، قالت: قال رسولُ الله ﷺ: «الماهرُ بالقرآنِ معُ السَّفرةِ الكرامِ البررةِ، والذي يقرأُ القرآنَ ويتَتَعَّ فيه، وهو عليه شاقٌّ، له أجران» متفق عليه.

٢١١٣ - \* وعن ابنِ عمرَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا حَسَدَ إلاَّ على اثْنين: رجُلٍ آتاهُ اللهُ القرآنَ، فهو يقومُ به آتاءَ الليلِ وآتاءَ النهارِ؛ ورجُلٍ آتاهُ اللهُ مالاً، فهو يُنفقُ منه آتاءَ الليلِ وآتاءَ النهارِ» متفق عليه.

٢١١٤ - \* وعن أبي موسى الأشعريُّ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَثَلُ المؤمنِ الذي يقرأُ القرآنَ مَثَلُ الأترجةِ، ريحُها طيبٌ، وطعمُها طيبٌ، ومَثَلُ المؤمنِ الذي لا

تقرر ما رعمتم أنكم تحبون ما ذكرت لكم، فقد صبح أن تفضلوا عليها ما أذكره لكم من قراءة ثلاث آيات؛ لأن هذا من الباتيات الصالحات، وتلك من الزائلات الفانيات.

فإن قلت: كان من حق الظاهر أن يعرف «خلفات» وصفتها\*؛ ليعود إلى تلك المذكورات؟ قلت: لا يستبعد أن يخالف بين التثكيرين، فإن التثكير في الأولى للشيوع وبيان الأجناس، وفي الثاني للتفخيم والتعظيم. ولو ذهب إلى التعريف لم يحسن حسنه.

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «الماهر بالقرآن» «مع»: الماهر الحاذق الكامل الحفظ الذي لا يتوقف في القراءة ولا تشق عليه لجودة حفظه، وإتقانه. «والسفرة» جمع سافر، ككتاب وكتبة، وهم الرسل؛ لأنهم يسفرون إلى الناس برسالات الله. وقيل: السفرة الكتبة. «والبررة» المطيعون من البر، وهو الطاعة.

قال القاضي عياض: يحتمل أن يكون مع الملائكة أن له في الآخرة منازل يكون فيها رفيقاً للملائكة السفرة؛ لاتصافه بصفاتهم من حمل كتاب الله. ويحتمل أن يراد أنه عامل بعملهم، وسالك مسلكهم من كون أنهم يحفظونه، ويؤدونه إلى المؤمنين، ويكشفون لهم ما يلتبس عليهم. وأما الذي يتتبع فيه، أي يتردد في قراءته، ويتلبذ فيها لسانه لضعف حفظه فله أجران: أجر بالقراءة، وأجر بالتعب. قال: وليس معناه أن من يتتبع به أجره أكثر من أجر الماهر. فكيف بذلك، وهو مع السفرة الكرام البررة، أم كيف يلتحق به من لم يعتن بكتاب الله تعالى وحفظه، وإتقانه، وكثرة تلاوته، ودراسته، كاعتناكه حتى مهر فيه.

الحديث الخامس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «لا حسد إلا على اثنين» قد مضى شرحه مستقصى في الفصل الأول من باب العلم في حديث ابن مسعود. «مع»: «آتاء الليل» ساعاتها، واحداً آتاء، وآتاء، وآتاء، وآتاء، أربع لغات.

الحديث السادس عن أبي موسى: قوله: «مثل الأترجة» «مط»: فالمؤمن الذي يقرأ القرآن

يقرأ القرآنَ مثلُ التَّمرَةِ، لا رِيحَ لها وطعمُها حُلُوٌّ؛ ومثلُ المنافقِ الذي لا يقرأ القرآنَ كمثلِ الحنظلَةِ، ليس لها رِيحٌ وطعمُها مُرٌّ ومثلُ المنافقِ الذي يقرأ القرآنَ مثلَ الرِّيحانةِ رِيحُها طيبٌ وطعمُها مُرٌّ متفق عليه. وفي رواية: «المؤمنُ الذي يقرأ القرآنَ ويعملُ به كالأترجةِ، والمؤمنُ الذي لا يقرأ القرآنَ ويعملُ به كالتَّمرَةِ».

هكذا من حيث الإيمان في قلبه ثابت طيب الباطن، ومن حيث إنه يقرأ القرآن، ويستريحُ الناس بصوته، ويتأبون بالاستماع إليه، ويتعلمون منه مثل الأترجة يستريح الناس برائحتها.

«تو»: الأترجة أفضل ما يوجد من الثمار في سائر البلدان، وأجدي لأسباب كثيرة جامعة للصفات المطلوبة منها، والخواص الموجودة فيها، فمن ذلك: كبر جرمها، وحسن منظرها، وطيب مطعمها، ولين ملمسها، تأخذ الأبصار صبغةً ولوناً، فاقع لونها تسر الناظرين، تشوق إليها النفس قبل تناول، يفيد أكلها بعد الالتذاذ بذوايقها، طيب نكهة، ودباغ معدة، وقوة هضم، اشتركت الحواس الأربع دون الاحتشاء بها: البصر، والذوق، والشم، واللمس. ثم إنها في أجزائها تنقسم على طبائع، فقشرها حار يابس، ولحمها حار رطب، وحماضها بارد يابس، ويلزها حار مجفف. وفيها من المنافع ما هو مذكور في الكتب الطبية، وأية ثمرة تبلغ هذا المبلغ في كمال الخلقة، وشمول المنفعة؟ ثم إنه ﷺ ضرب المثل بما ينبت الأرض، ويخرجه الشجر، للمشابهة التي بينها وبين الأعمال، فإنها من ثمرات النفوس، فخص ما يخرجه الشجر من الأترجة والتمر بالمؤمن، وما تنبت الأرض من الحنظلَة والريحانة بالمنافق، تنبيهاً على علو شأن المؤمن، وارتفاع عمله، ودوام ذلك، وتوقيفاً على ضعة شأن المنافق، وإحباط عمله، وقلة جدواه.

وأقول - والله الموفق للصواب - : اعلم أن هذا التشبيه والتمثيل في الحقيقة وصف لموصوف اشتمل على معنى معقول صرف لا يبرزه عن مكنونه إلا تصويره بالمحسوس المشاهد. ثم إن كلام الله المجيد له تأثيره في باطن العبد وظاهره، وإن العباد متفاوتون في ذلك، فمنهم من له النصيب الأوفر من ذلك التأثير، وهو المؤمن القارئ. ومنهم من لا نصيب له البتة، وهو المنافق الحقيقي. ومن تأثر ظاهره دون باطنه، وهو المرائي. أو بالعكس، وهو المؤمن الذي لم يقرأه. وإبراز هذه المعاني وتصويرها في المحسوسات ما هو مذكور في الحديث. ولم يجد ما يوافقها ويلتزمها، اقترَب ولا أحسن، ولا أجمع من ذلك؛ لأن المشبهات والمشبَّه بها واردة على التقسيم الحاصر؛ لأن الناس إما مؤمن، أو غير مؤمن. والثاني: إما منافق صرف، أو ملحق به. والاول إما مواظب على القراءة، أو غير مواظب

٢١١٥ - \* وعن عمر بن الخطاب، قال : قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهِذَا الْكِتَابَ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ آخَرِينَ» رواه مسلم.

٢١١٦ - \* وعن أبي سعيد الخدري، أن أُسَيْدَ بْنَ حُضَيْرٍ، قال: بَيْنَمَا هُوَ يَقْرَأُ مِنَ اللَّيْلِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ، وَفَرَسُهُ مَرْبُوطَةٌ عِنْدَهُ، إِذْ جَالَتْ الْفَرَسُ، فَسَكَتَ فَسَكَتَ: فَقَرَأَ فَجَالَتْ، فَسَكَتَ فَسَكَتَ، ثُمَّ قَرَأَ فَجَالَتْ الْفَرَسُ، فَانْصَرَفَ، وَكَانَ ابْنُهُ يَحْيَى قَرِيبًا

---

عليها. فعلى هذا قس الأثمار المشبه بها. ووجه التشبيه في المذكورات مركب متترع من أمرين محسوسين: طعم وريح، وليس بمفرق، كما في قول امرئ القيس:

كَانَ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابِسًا      لَدَى وَكْرَهَا الْعَنَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي

ثم إن إثبات القراءة في قوله ﷺ: «يقرأ القرآن» على صيغة المضارع، وفيه في قوله: «لا يقرأ» ليس المراد منها حصولها مرة وفيها بالكلية، بل المراد منها الاستمرار والدوام عليها، فإن القراءة دأبه وعادته، أو ليس ذلك من هجيره، كقولك: فلان يقرئ الضيف ويحمي الحریم. والله أعلم.

الحديث السابع عن عمر رضى الله عنه: قوله: «إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهِذَا الْكِتَابَ أَقْوَامًا أَى مِنْ قَرَاءِ، وَعَمَلٍ بِمُقْتَضَاهُ مَخْلَصًا، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ (١) وَمَنْ قَرَأَهُ مَرَاتِيًا يَضَعُهُ أَسْفَلَ السَّافِلِينَ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ﴾ (٢).

الحديث الثامن عن أبي سعيد: قوله: «جَالَتْ الْفَرَسُ» «نه»: جال يجول جولة إذا دار. قوله: «اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ» «مع»: «اقْرَأْ» معناه كان ينبغي أن تستمر على القراءة، وتغنم ما حصل لك من نزول السكينة والملائكة، وتستكثر من القراءة التى هى سبب بقائها.

أقول: يريد أن «اقْرَأْ» لفظة أمر طلب للقراءة فى الحال، ومعناه تخصيص وطلب للاستزادة فى الزمان الماضى، هذا كما إذا حكى صاحبك عندك ما جرى فى الزمان الماضى مما يجب أن يفعله، أى هلا زدت، كأنه ﷺ استحضّر تلك الحالة العجيبة الشأن، فيأمره تحريفاً عليه. وكان هذا من توارد الخواطر ووقوع الحوافر على الخافر، والدليل على أن المراد من الأمر الاستزادة وطلب دوام القراءة، والنهى عن قطعها، قوله فى الجواب: «أَشْفَقْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ» أى خفت إن دمت عليها أن يظأ الفرس ولدى يحيى.

منها، فأشفق أن تُصيّبه، ولما أخره رفع رأسه إلى السماء، فإذا مثل الظلة، فيها أمثال المصابيح، فلما أصبح حدث النبي ﷺ، فقال: «اقرأ يابن حُصير! اقرأ يابن حُصير!» قال: فأشفقتُ يارسولَ الله أن تطأ بحبي، وكانَ منها قريباً، فانصرفْتُ إليه، ورفعتُ رأسي إلى السماء، فإذا مثل الظلة، فيها أمثال المصابيح، فخرجت حتى لا أراها. قال: «وتدري ما ذاك؟» قال: لا. قال: «تلك الملائكة دنت لصوتك، ولو قرأت لأصبحت ينظرُ الناسُ إليها لا تتوارى منهم» متفق عليه، واللفظ للبخاري، وفي مسلم: عرجت في الجو، يدل: فخرجتُ على صيغة المتكلم.

٢١١٧ - \* وعن البراء، قال: كان رجلٌ يقرأ سورة الكهف، وإلى جانبه حصانٌ مربوطٌ بشطَطين، فتغشته سحابةٌ، فجعلت تدنو وتدنو، وجعل فرسه ينفر، فلما أصبح أتى النبي ﷺ، فذكر ذلك له، فقال: «تلك السكينةُ نزلت بالقرآن» متفق عليه.

٢١١٨ - \* وعن أبي سعيد بن المعلى، قال: كنتُ أصلي في المسجد فدعاني النبي ﷺ فلم أجبه [حتى صليت] ثم أتيتُه فقلت: يا رسولَ الله! إني كنتُ أصلي. قال: «الم يقلُ الله: ﴿استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم﴾ (١)» ثم قال: «ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرجَ من المسجد؟» فأخذ بيدي، فلما أردنا أن نخرجَ قلتُ: يارسولَ الله! قلتُ لأعلمنك أعظم سورةٍ من القرآن قال: ﴿الحمد لله ربَّ

---

الحديث التاسع عن البراء: قوله: «حصانٌ مربوطٌ بشطَطين» «تو»: الحصان - بكسر الحاء - الكريم من فحولة الخيل، يقال فرس حصان بين التحصين والتحصن، وسمى به؛ لأنه ضن بمائه فلم ينز إلا على كريمة، ثم كثر ذلك حتى سمو كل ذكر من الخيل حصاناً. والشطن - بفتح الطاء - الحبل. وقيل: هو الحبل الطويل، وإنما ذكر الربط بشطَطين، تنبيهاً على جموحه واستصعابه.

قوله: «تلك السكينة» في الغريبين: هي السكون والطمأنينة. قال بعضهم: هي الرحمة، وقيل: الوقار، وما يسكن به الإنسان. وقوله: «بالقرآن» أي بسببه، ولأجله. «تو»: وإظهار أمثال هذه الآيات على العباد من باب التأييد الإلهي يؤيد بها المؤمن، فيزداد يقيناً وطمأنينة قلبه إذا كوشف بها.

الحديث العاشر عن أبي سعيد بن المعلى: قوله: «أعظم سورة» «تو»: السورة كل منزلة من



العالمين»<sup>(١)</sup> هي السبع المثاني، والقرآن العظيم الذي أوتيته. رواه البخارى.

البناء، ومنها سورة القرآن؛ لأنها منزلة بعد المنزلة مقطوعة عن الأخرى، أو لأنها من سور المدينة تشبيهاً بها؛ لكونها محيطة بها إحاطة السور بالمدينة، وإنما قال: «أعظم سورة» اعتباراً بعظم قدرها، وتفردها بالخاصية التي لم يشاركها فيها غيرها من السور، ولاشمالها على فوائد ومعان كثيرة مع وجازة ألفاظها. ولذلك سميت أم القرآن لاشتمالها على المعانى التي في القرآن من الثناء على الله بما هو أهله، من التعبد بالأمر، والنهي، والوعد، والوعيد.

وقد اختلفوا فى تفسير «المثاني»، فمن قائل: إنه من الشنية، ومن قائل: إنه من المثنا جمع مثناة، أو مثنية صفة للآية، فعلى الأول معناها أنها تنثنى على مرور الأوقات أى تكرر، فلا تنقطع، وتدرس فلا تندرس، وقيل: لما يثنى ويتجدد من فوائد حالاً فحالاً، ولا يبعد أن يحمل على هذا قوله ﷺ: «وما من آية إلا ولها ظهر وبطن» وعلى الثانى أنها لاشتمالها على ما هو ثناء على الله تعالى، فكانها تنثنى على الله بأسمائه الحسنى، وصفاته العلى، أو لأنها أبداً تدعو بوصفها المعجز إلى غرابة النظم، وغزارة المعنى إلى الثناء عليها، ثم على من يتعلمها، ويعمل بها. فإن قيل: فى الحديث «السبع المثاني» وفى الكتاب «سبعاً من المثاني». قلنا: لا اختلاف فى الصيغتين إذا جعلنا «من» للبيان.

فإن قيل: كيف صح عطف «القرآن» على «السبع المثاني»، وعطف الشيء على نفسه مما لا يجوز؟ قلنا: ليس بذلك، وإنما هو من باب ذكر الشيء بوصفين: أحدهما معطوف على الآخر، والتقدير: آيتناك ما يقال له: السبع المثاني والقرآن العظيم، أى الجامع لهذين النعتين، والسبع بيان لعدد آياتها. وأقول: لا يبعد أن يكون التعريف فى السبع للعهد، والمشار إليه ما فى القرآن، كقوله تعالى: «أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول»<sup>(٢)</sup> وتنكير «سبعاً» فى التنزيل للتعظيم والتفخيم، ويشهد له ما يتبعه من قوله: «لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزولجا منهم»<sup>(٣)</sup> أى ولقد آتيناك هذا العظيم الشأن الذى لا يوازيه شيء، فلا تطمح عينك إلى هذا الدنىء الحقير. وأما عطف «القرآن» على «السبع المثاني» المراد منه الفاتحة، فمن باب عطف العام على الخاص، تنزيلاً للتغاير فى الوصف منزلة التغاير فى الذات، وإليه أوما ﷺ بقوله: «إلا أعلمكم أعظم سورة فى القرآن» حيث نكر السورة، وأفردتها؛ ليدل على أنك إذا تقصيت سورة سورة فى القرآن، وجدها أعظم منها. ونظيره فى النسق «لكن» من عطف الخاص على العام قوله تعالى: «من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال»<sup>(٤)</sup>.

قوله: «قال: الحمد لله» «قضى»: هو خبر مبتدأ محذوف، أى هى السورة التى مستهلها

(٢) الزمل: ١٤ - ١٥.

(٤) البقرة: ٩٨.

(١) الفاتحة: ٢.

(٣) طه: ١٣١.

٢١١٩ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر. إن الشيطان ينفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة» رواه مسلم.

٢١٢٠ - \* وعن أبي أمامة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اقرأوا القرآن، فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه، اقرؤوا الزهراوين: البقرة وسورة آل عمران،

الحمد لله». «تو»: الحمد أعلى مقامات العبودية. وإلى هذا المعنى أشار بقوله ﷺ: «ييدي لواء الحمد يوم القيامة» وإنما يؤتى لواء الحمد؛ لأنه أحمد حامدين، ولا منزلة فوق ذلك. ومنه اشتق اسمه، وبه فتح كتابه، وبه ختم حاله، ووصف به مقامه، وهو المقام الذي لا يقومه أحد غيره. «حس»: وفي الحديث دليل على أن إجابة الرسول ﷺ في الصلاة\* لا تبطلها، كما أنك تخاطبه بقولك: «السلام عليك أيها النبي»، ومثله يبطل الصلاة مع غيره.

الحديث الحادي عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر» «قض»: أي كالمقابر خالية عن الذكر، والطاعة. واجعلوا لها نصيباً من القراءة والصلاة. فإن الشيطان ينفر من البيت الذي يقرأ فيه البقرة، أي يش من إغواء أهله وتسويلهم، لما يرى من جدهم في الدين، ورسوخهم في الإسلام. قال ﷺ: «من قرأ البقرة وآل عمران جد فينا» وذلك لما في حفظهما والمواظبة على تلاوتهما من الكلفة والمشقة، واشتمالهما على الحكم، وبيان الشرائع، والقصص، والمواعظ، والوقائع الغريبة، والمعجزات العجيبة، وذكر خالصة أوليائهم والمصطفين من عباده، وتفويض الشيطان ولعنه، وكشف ما توسل به إلى تسويل آدم وفريته.

أقول: قوله: «إن الشيطان ينفر» استئناف كالتعليل للنهي، كتوبه تعالى: «ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغروقون»<sup>(١)</sup> فلا بد من بيان وجه المناسبة بين التعليل والمعلل.

وذلك أن معنى التشبيه، لا تكونوا كالموتى في القبور، عارين عن القراءة والذكر، غير منفرين للشيطان. ونحوه في النهي قوله تعالى: «ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون»<sup>(٢)</sup> نهاهم عن أن يموتوا على غير الإسلام، والمراد الأمر على ثباتهم في الإسلام، حيث إذا أدركهم الموت كانوا مسلمين، فكلها هنا المراد أمرهم على قراءة القرآن، والعمل به، والتحرى في استنباط معانيه، والكشف عن حقائقه بحيث يصير ذا جد وحظ وافر من ذلك مراغمة للشيطان. وقوله: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر» كناية تلويحية عن هذه المعاني. «حس»: في الحديث دليل على أنه يجوز أن يقال: سورة البقرة، وكرهه بعضهم. وقال: ينبغي أن يقال: السورة التي تذكر فيها البقرة، وأمثالها.

(١) هود: ٣٧.

(٢) البقرة: ٣٧.

\* في (ط) لا تبطلها في الصلاة

فإنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو غيأتان أو فرقان من طير صواف تحاجان عن أصحابهما، اقرأوا سورة البقرة، فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا يستطيعها البطلة» رواه مسلم.

الحديث الثاني عشر عن أبي أمامة: قوله: «اقرأوا الزهراوين» الزهراء تأتيت الأزهر، وهو المضيء، ويقال للنيرين: الأزهران، مثل حراسة السورة إياه، وخلاصة بركتها عن حر الموقف، وكرب القيامة بإظلال أحد هذه الأشياء الثلاثة. والغمامة السحابة. والغاية كل شيء أظل الإنسان فوق رأسه مثل السحابة وغيرها، يقال: غيأت القوم فوق رأس فلان بالسيف، كأنهم أظلموه، كذا في الغريين. والفرقان القطعتان، والفرق، والفرق، والفرقة القطعة. والصواف الباسطات أجنحتها متصلاً بعضها ببعض جمع صاف.

«حس»: «أو» في الحديث للتنوع لا لشك الراوى؛ لاتساق الروايات كلها على هذا الوجه. قالوا: الأول لمن يقرأهما، ولا يفهم معناهما. والثاني لمن وفق للجمع بين تلاوة اللفظ ورواية المعنى<sup>(١)</sup>. والثالث لمن ضم إليهما تعليم المستعدين، وبيان حقائقها لهم، لا جرم تتمثل له يوم القيامة مساعيه طيورا صواف، يحرسونه ويحاجون عنه - انتهى كلامه.

وإذا تحقق التفاوت في المشبهات يلزم التفاوت في المشبه بها، فالتظليل بالغمامة دون التظليل بالغاية. فإن الأول عام في كل أحد، والثاني مختص بمثل الملوك، والثالث مختص بمن دعا بقوله: «وب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي»<sup>(٢)</sup>. ثم في هذا التشبيه من الغرابة أن شبههما أولاً بالنيرين في الإشراق وسطوع النور، وثانياً بالغمامة والغاية، وبما ينبئهما عما يخالف النور من الظل السواد كما في الحديث الذي يلي هذا الحديث «أو ظلتان سوداوان» فأذن بهما أن تينك المظلتين على غير ما عليه المظلة المتعارفة في الدنيا، فإنها وإن كانت لدفع كرب الحر عن صاحبها وتكرمتها، ولكن لم تخل عن نوع كدورة وشائبة نصب وتلك - رزقنا الله منها - مبرأة عن ذلك؛ لكونهما كالنيرين في النور والإشراق، مسلويتي الحرارة والكرب. وأذن بالتشبيه الثالث: أنهما مع كونهما مشبهتين بمظلة نبي الله، ثم بولع فيه فزيد «تحاجان» لينبه به على أن ذنك الفرقين من الطير على غير ما عليه طير نبي الله، من كونهما حاميتين صاحبهما عما بسوءه، شبههما أولاً بالنيرين لينبه على أن مكانهما مما عندهما مكان القمرين بين سائر النجوم فيما ينشعب منها لذوى الأبصار. ثم أوقع قوله: «البقرة وأل عمران» بدلا منهما مبالغة في الكشف والبيان، كما تقول: هل أدلك على الأكرم الأفضل فلان، وهو أبلى في وصفه بالكرم والفضل من قولك: هل أدلك على فلان الأكرم

(١) كلما في النسخ ولعل الصحيح: دراية المعنى (مصحح ط).

(٢) ص: ٣٥.

٢١٢١ - \* وعن النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «يُوتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ. تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَأَلْ عِمْرَانُ، كَانَهُمَا عِمَامَتَانِ أَوْ ظَلَمَتَانِ سَوْدَاوَانِ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ، أَوْ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تُحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبَيْهِمَا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

الأفضل؛ لأنك ثبت ذكره مجملًا أولاً ومفصلاً ثانياً، وأوقعت البقرة وأكل عمران تفسيراً وإيضاحاً لـ «الزهرابين»، فجعلتهما علمين في الإشراق والإضاءة، ثم إن هذا البيان أخرج «الزهرابين» من الاستعارة إلى التشبيه، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾<sup>(١)</sup> وهو مع كونه تشبيهاً أبلغ من الاستعارة؛ لادعاء أنه مفسر مبين للمبهم.

قوله: «اقرأوا سورة البقرة» تخصيص بعد تخصيص، عم أولاً بقوله: «اقرأوا القرآن» وعلق به الشفاعة، وخص منه ثانياً الزهراوان، ونيط بهما معنى التخليص من كرب حر القيامة، والمحااجة عن أصحابهما. وأفرد ثالثاً «البقرة» وضم إليها المعاني الثلاث دلالة على أن لكل منها خاصية لا يقف عليها إلا صاحب الشرع.

قوله: «البطلة» «فرض»: أى السحرة، عبر عن السحرة بالبطلة؛ لأن ما يأتونه باطل، سحاهم باسم فعلهم. وإنما لم يقدروا على حفظها ولم يستطيعوا قراءتها؛ لزيغهم عن الحق واتباعهم للوُساوس، وانهماهم في الباطل. وأقول: يحتمل أن يراد بـ «البطلة» المُواخِلُونَ من سحرة البيان، حيث تحدى فيها بقوله: ﴿فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾<sup>(٢)</sup> فافحموا وعجزوا. وهو من قوله: ﷺ: «إن من البيان لسحراً». وقيل: أراد بـ «البطلة» أصحاب البطالة، أى لا يستطيع قراءة الفاظها، وتدبر معانيها، والعمل بأوامرها ونواهيها، أصحاب البطالة والكسالة.

الحديث الثالث عشر عن النّوَّاس: قوله: «يعملون به» «مظ»: هذا إعلام بأن من قرأ القرآن، ولم يعمل به، ولم يحرم حرامه، ولا يحلل حلاله، ولا يعتقد عظمته لم يكن القرآن شقيقاً له يوم القيامة. قوله: «يقدمه» الضمير راجع إلى «القرآن». قيل: يقدم ثواب القرآن ثوابهما. وقيل: يصور القرآن صورة بحيث يحىء يوم القيامة ويرواه الناس كما يجعل الله لأعمال العباد خيرها وشرها صورة ووزناً يوضع في الميزان، فليقبل المؤمن هذا وأمثاله، ويعتقده بإيمانه؛ لأنه ليس للعقل إلى مثل هذا سبيل، وفي تقدم هاتين السورتين على القرآن دليل على أنها أعظم من غيرهما، لأنهما أطول، والأحكام فيهما أكثر.

قوله: «بينهما شرق» «نه»: أى ضوء، وهو الشمس، والشرق أيضاً. وفي الفائق: هو من

(١) البقرة: ١٨٧.

(٢) البقرة: ٢٣.

٢١٢٢ - \* وعن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا المنذر! أتدري أي آية من كتاب الله تعالى معك أعظم؟» قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «يا أبا المنذر! أتدري أي آية من كتاب الله تعالى معك أعظم؟» قلت: (الله لا إله إلا هو الحي القيوم)<sup>(١)</sup>. قال: فضرب في صدري وقال: «لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا أبا المنذر» رواه مسلم.

قولهم: شاة شرقاء، أى بينهما فرجة وفصل، لتمييزهما بالتسمية. «تو»: إنما وصفهما بالسواد لكثافتهما وارتكأ البصر منهما على بعض، وذلك أجدى ما يكون من الظلال في الأمر المطلوب عنهما، ثم بين ﷺ بقوله: «بينهما شرق» أنهما مع ارتكأهما وكثافتهما لا يسترآن الضوء، ولا يحصونه. فعلى هذا الأ شبه أن لا يراد بالشرق الشق، ولأنه استغنى بقوله: «ظلتان» عن بيان البيوتنة. «مع»: شرق - بفتح الراء وإسكانها - عن الأكثرين، والأشهر في الرواية واللغة الإسكان.

الحديث الرابع عشر عن أبي بن كعب: قوله: «أتدري أي آية؟ تو»: «أي» اسم معرب يستفهم به، وهو لازم الإضافة. ولك أن تلحق به تاء التانيث في إضافته إلى المؤنث، ولك أن تتركها. وقوله: «معك» وقع موقع البيان لما كان يحفظه من كتاب الله؛ لأن «مع» كلمة تدل على المصاحبة. وأما جوابه أولاً بقوله: «الله ورسوله أعلم»، وثانياً بما أتى به، فهو أن سؤال الرسول ﷺ عن الصحابي في باب العلم إما أن يكون للحث على الاستماع لما يريد أن يلقي عليه، أو الكشف عن مقدار فهمه، ومبلغ علمه. فلما راعى الأدب بقوله: «الله ورسوله أعلم» ورآه لا يكتفى بذلك وأعاد السؤال، علم أنه يريد بذلك استخراج ما عنده من مكنون العلم، فأجاب عنه.

أقول: يمكن أن يقال: إنه ما علم أولاً، وأحال علمه إلى الله وإلى رسوله، فشرح الله صدره بقذف النور وأعلمه، فأجاب بما أجاب، ألا ترى كيف هنا ﷺ بقوله: «لِيَهْنِكَ». «قضى»: إنما كان آية الكرسي أعظم آية؛ لأنها مشتملة على أمهات المسائل الإلهية، فإنها دالة على أنه تعالى واحد في الإلهية، متصف بالحياة، قائم بنفسه، مقوم لغيره، منزّه عن التحيز والحلول، مبرا عن التغير والفتور، لا يناسب الأشباح، ولا يعترى ما يعترى الأرواح، مالك الملك والملكوت، مبدع الأصول والفروع، ذو البطش الشديد الذي لا يشفع عنده إلا من أذن له، العالم وحده بالأشياء كلها جليها وخفيها، كليها وجزئها، واسع الملك والقدرة، ولا يتوده شاق، ولا يشغله شأن، متعال عما يدركه وهم، عظيم لا يحيط به فهم. ذكره في تفسيره. ومن أراد المزيد عليه فعليه بفتوح الغيب\*.

(١) البقرة: ٢٥٥.

\* (فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب) حاشية للمصنف على كتاب الزمخشري، مخطوط بدار الكتب المصرية ١٤٥ تفسير.

٢١٢٣ - \* وعن أبي هريرة ، قال : وكَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ ، فَأَتَانِي آتٌ ، فَجَعَلَ يَحْتُو مِنْ الطَّعَامِ ، فَأَخَذْتُهُ ، وَقُلْتُ : لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : إِنِّي مُحْتَاجٌ ، وَعَلَى عِيَالٍ ، وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ ، قَالَ : فَخَلَيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ ،

قوله : «لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ» «نه» : يقال : هَنَأَ الطَّعَامَ يَهْنُوهُ ، وَهْنَاتُ الطَّعَامِ ، أَيْ تَهْنَأُ بِهِ ، وَهُوَ كُلُّ أَمْرٍ يَأْتِيكَ مِنْ غَيْرِ تَعَبٍ ، وَالْمَعْنَى لِيَكُنَ الْعِلْمُ هَنِئًا لَكَ . هَذَا دَعَاءٌ لَهُ بِتَيْسِيرِ الدِّلَمِ لَهُ ، وَرِ سُوخِهِ فِيهِ ، وَإِخْبَارِ بَأَنَّهُ عَالِمٌ .

وأقول : ظاهره أمر للعلم بأن يكون هنيئًا له ، ومعناه الدعاء ، وحقيقته إخبار على سبيل الكناية بأنه راسخ في العلم ومجيد فيه ، لأنه طبق المفصل ، وأصاب المحز . وأما ضربه في صدره ، فتنبيه على انشراحه وامتلائه علمًا وحكمة ، وتعديده الضرب بـ«في» وهو متعد كقوله تعالى : ﴿وَأَصْلَحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾<sup>(١)</sup> أى أوقع الصلاح فيهم ، واجعلهم مكانًا للصلاح .

«مع» : فيه منقبة عظيمة لأبيي ، ودليل على كثرة علمه ، وفيه تبجيل للعالم ، وتكرمة بالتكنية ، وجواز مدح الإنسان في وجهه إذا كان فيه مصلحة ، ولم يخف عليه الإعجاب ونحوه ، لرسوخه في التقوى . وقال القاضي عياض : فيه حجة للقول بجواز تفضيل بعض القرآن على بعض خلافاً لمن منعه ، وقال : تفضيل البعض على البعض يقتضى نقص المفضل ، وليس في كلام الله تعالى نقص . وأجيب : بأن «أعظم» بمعنى عظيم ، و«أفضل» بمعنى فاضل ؛ لقوله تعالى : ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> «وهو أعمون عليه» أى عالم وهين ، إذ لا مشارك له تعالى في علمه ، ولا تفاوت في نسب المقدورات إلى قدرته . وقال إسحاق بن راهويه وغيره : المعنى راجع إلى الثواب والأجر ، أى أعظم ثوابًا وأجرًا ، وهو المختار .

وأقول : لا ريب أن القرآن من كونه كلام الله تعالى ، سواء في الفضل والشرف ، لكن يتفاوت بحسب المذكور ، فإن فضل سورة الإخلاص مثلاً على السورة التي يذكر فيها «تبت» مما لا يخفى على كل أحد مع أن الأسلوب من باب : هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاه وقد مر بيانه مرارًا .

الحديث الخامس عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله : «زكاة رمضان» الإضافة لأدنى ملابسة ؛ لأنها شرعت لجبر ما عسى أن يقع في صومه تفريط . ويجوز أن تكون الإضافة بمعنى «من» كقولك : خاتم فضة ، ليشتميز عن مطلق الزكاة . قوله : «فجعل يحتو» أى فطلق يثر الطعام في الوعاء أى في ذيله .

(٢) التاجم : ٣٢ .

(١) الأحقاف : ١٥ .

فقال النبي ﷺ: «يا أبا هريرة؛ ما فعل أسيرك البارحة؟» قلت: يا رسول الله! شكا حاجة شديدة وعيالا فرحمته، فخلّيت سبيله. قال: «أما إنّه قد كذّبك، وسيعود؛ فعرفت أنّه سيعود» لقول رسول الله ﷺ: «إنّه سيعود»؛ فرصدته، فجاء يحثو من الطعام، فاخذته، فقلت: لأرفعنك إلى رسول الله ﷺ. قال: دعني فإنّي محتاجٌ وعلى عيال، لا أعود، فرحمته فخلّيت سبيله. فأصبحت فقال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا هريرة! ما فعل أسيرك؟» قلت: يا رسول الله! شكا حاجة شديدة، وعيالا فرحمته، فخلّيت سبيله. فقال: «أما إنّه قد كذّبك، وسيعود» فرصدته، فجاء يحثو من الطعام، فاخذته، فقلت: لأرفعنك إلى رسول الله ﷺ؛ وهذا آخر ثلاث مرات إنك تزعم لا تعود ثم تعود. قال: دعني أعلمك كلمات ينفعك الله بها: إذا أويت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي: «الله لا إله إلا هو الحي القيوم»؛ (١) حتى تختم الآية، فإنك لن يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح، فخلّيت سبيله، فأصبحت، فقال لي رسول الله ﷺ: «ما فعل أسيرك؟» قلت: زعم أنّه يعلمني كلمات ينفعني الله بها. قال: «أما إنّه صدّقك، وهو كذّوب». وتعلم من تخاطب منذ ثلاث ليالٍ؟ قلت: لا. قال: «ذاك شيطان» رواه البخاري.

قوله: «لأرفعنك» هو من رفع الخصم إلى الحاكم، أي لاذعن بك إلى رسول الله ﷺ ليحكم عليك بقطع اليد؛ لأنك سارق. وقوله: «ولى حاجة شديدة» بعد قوله: «إنّي محتاج» إشارة إلى أنه في نفسه فقير، وقد اضطر الآن إلى ما فعل؛ لأجل العيال. قوله: «إنك تزعم لا تعود» صفة لـ «ثلاث مرات» على أن كل مرة موصوفة بهذا القول الباطل.

قوله: «ينفعك الله» مطلق لم يعلم منه أن النفع ما هو، فهو محمول على المقيد في حديث على عن رسول الله ﷺ «من قرأها - يعنى آية الكرسي - حين يأخذ مضجعه، آتمه الله تعالى على داره، ودار جاره، وأهل دياره حوله» رواه البيهقي في شعب الإيمان.

قوله: «وهو كذّوب» تحميم في غاية الحسن؛ فإنه ﷺ لما قال: «صدّقك» وثبت الصدق له، وأوهم المدح، استدركه بصيغة تفيد المبالغة، أي صدّقك في هذا القول مع أن عادته الكذب المبالغ في بابه، وفي المثل: إن الكذّوب قد يصدق. وفي عكسه قوله تعالى: «والله يعلم إنك لرسوله» (٢) تحميم لقوله تعالى: «والله يشهد إن المنافقين لكاذبون» (٣) بعد قولهم:

(١) المتفقون: ١.

(٢) المتفقون: ١.

(٣) البقرة: ٢٥٥.

٢١٢٤ - \* وعن ابن عباس، قال: بينما جبريل عليه السلام قاعدٌ عند النبي ﷺ سمعَ نقيضاً من فوقه، فرفع رأسه، فقال: «هذا بابٌ من السماءِ فتُحَ اليوم»، لم يُفَتَحْ

﴿نشهد إنك لرسول الله﴾<sup>(١)</sup>. قوله: «ذاك الشيطان» وكان من الظاهر أن يقال شيطاناً بالنصب؛ لأن السؤال في قوله: «من يساطب» عن المفعول، فعُدل إلى الجملة الاسمية، وشخصه باسم الإشارة لمزيد التعيين، ودوام الاحتراز عن كيدِه ومكرِه.

فإن قلت: لم نكر الشيطان هنا بعد سبق ذكره منكراً في قوله: «لا يقربك شيطان؟» قلت: ليؤذن بأن الثاني غير الأول، وأن الأول مطلق شائع في جنسه، والثاني فرد من أفراد ذلك الجنس، أي شيطان من الشياطين، فلو عرف لأوهم خلاف المقصود؛ لأنه إما أن يشار إلى السابق أو إلى المعروف المشهور بين الناس، وكلاهما غير مراد.

«تو»: هذا الحديث وما في معناه من باب التأييد الذي أيد الله به رسوله ﷺ من إخباره عن الغيب. وكذا تمكن أبي هريرة من أخذ الشيطان ورده خاسئاً. والثاني أبلغ في حق من كوشف به من الأول؛ لأن أبا هريرة إنما كوشف بما كوشف به، فحال ما نال منه ببركة متابعتِه ﷺ، ولا خفاء أن إكرام التابع تكربة للمتبوع أعز وأعلى من إكرام المتبوع نفسه. ونظيره قول الذي عنده علم الكتاب بين يدي نبي الله سليمان عليه السلام: «أنا أتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك»<sup>(٢)</sup> فإنه ما تمكن بما تمكن منه إلا ببركة سليمان وفضله، ولو أتى به سليمان نفسه، لم يكن بهذه المثابة، فعلى هذا إصابة عمر رضي الله عنه في اجتهاده في المسائل الثلاث في الحجاب، وقتل الأقارب في وقعة بدر، وفي اتخاذ مقام إبراهيم مصلًى. «مظ»: في الحديث دليل على جواز جمع جماعة زكاة فطرهم، ثم توكيلهم أحداً ليفرقها، وعلى جواز تعلم العلم ممن لم يعمل بما يقول بشرط أن يعلم المتعلم كون ما يتعلمه حسناً في الشرع، وأما إذا لم يعلم حسنه وقبحه فلا يجوز أن يتعلم إلا ممن هو صاحب ديانة.

الحديث السادس عشر عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «بينما جبريل» أي بين أوقات وحالات كان هو عنده. إذ «سمع نقيضاً» أي صوتاً مثل صوت الباب. «تو»: انتقاض الشيء صوت المحامل والرجال وما أشبه ذلك، وحقيقة الانتقاض ليست الصوت، وإنما هي انتقاض الشيء في نفسه، حتى يكون منه الصوت. وقوله: «سمع» مستند إلى جبريل عليه السلام، ويحتمل الإسناد إلى النبي ﷺ على بعد فيها؛ لما يدل نسق الكلام، وكذا عن القاضي قال: الضمائر الثلاثة في «سمع ورفع وقال» راجعة إلى جبريل؛ لأنه أكثر اطلاعاً على أحوال السماء، وأحق بالإخبار عنها، واختار المظهر أن يكون الضمير في «سمع ورفع» راجعاً إلى النبي ﷺ وفي «فقال» إلى جبريل ولعل المختار هذا، لأن حضور جبريل عند النبي ﷺ لإخبار عن

(١) النمل: ٤٠.

(٢) المناقب: ١.



قطُّ إلا اليوم، فنزلَ منه ملكٌ ، فقالَ: هذا ملكٌ نزلَ إلى الأرضِ لم ينزل قطُّ إلا اليومَ، فسلم، فقال: أبشِرْ بُنُورِينَ أَوْتَيْتَهُمَا لَمْ يُؤْتَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ، فاتحةُ الكتابِ، وخواتيمُ سورةِ البقرة، لنْ تقرأ بحرفٍ منهما إلا أعطيتَهُ» رواه مسلم.

أمرغريب، وقف عليه رسول الله ﷺ ، ورفع رأسه ليستعمله أحسن مما استغفبه جبريل ثم أخبر عنه.

قوله: «بنورين» «قضى»: سماهما نورين؛ لأن كلا منهما يكون لصاحبه نور يسعى أمامه، ولأنه يرشده ويهديه بالتأمل فيه إلى الطريق القويم، والمنهج المستقيم.

قوله: «لنْ تقرأ بحرف» «تو»: الباء في قوله: «بحرف» رائدة ، كقولك: أخذت بزمام الناقة، وأخذت رماحها. ويجوز أن يكون لانزلاق القراءة به، وأراد بالحرف - والله أعلم - الطرف منها، فإن حرف الشيء طرفه، وكفى به عن كل جملة مستقلة بنفسها، أى أعطيت ما اشتملت عليه تلك الجملة من المسألة كقوله: «أهدنا الصراط المستقيم»<sup>(١)</sup> وكقوله: «غفرانك» وكقوله: «ربنا لا تؤاخذنا»<sup>(٢)</sup> وكقوله: «ربنا ولا تحمل علينا إصراً»<sup>(٣)</sup> ونظائره . ويكون التأويل فيما شذ من هذا القليل من حمد وثناء أن يعطى ثوابه.

وأقول : يمكن أن يقال: إن «قرأ» هاهنا مضمن معنى تحرى واستعان، أى من اجتهد فى الطلب، واستعان بهما فى القراءة أعطى ما تحرى بهما. وقوله: «إلا أعطيه» حال، والمستغنى منه مقدر، أى مستعيناً بهما على قضاء ما يسئح من الحوائج كما يفعله الناس إلا أعطى ، أو يقدر صفة، أى لم يقرأ حرفاً منها مشتملاً على دعاء وسؤال إلا أعطيه. أما الحمد والثناء والتمجيد فيعطى ثوابها، وأما الدعاء والسؤال، فيسعف بمطلوبه ، ويستجاب له، فيوافق هذا التأويل حديث أبى هريرة «قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين، ولعبدى ما سأل».

وتحرير معنى الدعاء فى الفاتحة، هو أن المطلوب فيها الهداية المشتملة على النعمة المطلقة، فيتناول نعمة الدارين، ظاهرهما وباطنهما، جليلها ودقيقها، حتى لا يشذ منها شيء. وعلى التوقى من غضب الله وسخطه مطلقاً، دنيا وعقبى، ومن جميع الاخلاق الذميمة، والاضلالات المتنوعة، وما يجرجه عن الطريق المستقيم. وعلى هذا خاتمة سورة البقرة فإن قوله: «آمن الرسول» إلى قوله - قالوا سمعنا»<sup>(٤)</sup> اشتمل على معنى التصديق والاعتقاد. ومنه إلى قوله: «ربنا لا تؤاخذنا»<sup>(٥)</sup> على بيان الانقياد بالسمع والطاعة لما أمر الله تعالى به، ونهى

(٣) البقرة: ٢٨٦.

(٢) البقرة: ٢٨٦.

(١) الفاتحة: ٦.

(٥) البقرة: ٢٨٦.

(٤) البقرة: ٢٨٥.

- ٢١٢٥ - \* وعن أبي مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «الآيتان من آخر سورة البقرة، مَنْ قرأ بهما في ليلة كَفَتاه» متفق عليه.
- ٢١٢٦ - \* وعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنْ [فِتْنَةِ] الدَّجَالِ» رواه مسلم.
- ٢١٢٧ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيَعِجْزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ فِي لَيْلَةٍ ثُلُثَ الْقُرْآنِ؟» قالوا: وكيف يقرأ ثُلُثَ الْقُرْآنِ؟ قال: «(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) يَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ» رواه مسلم.

---

عنه. ومنه إلى آخره على الدعاء الجامع لفلاح الدارين والفور بالحسينين. «قضى»: ولعل ابن عباس رضى الله عنهما ترك الإسناد لوضوحه. ولا يبعد أن يقال: قد اتفق له وقت، فأنكشف له الحال، وتمثل له جبريل والملك النازل، كما تمثل لرسول الله ﷺ، فشاهدتهما وسمع مقالتهما مع الرسول ﷺ. والله أعلم بحقائق ذلك.

الحديث السابع عشر عن أبي مسعود: قوله: «الآيتان من آخر سورة البقرة» «مظ»: الآيتان «آمن الرسول» إلى آخر السورة، ومعنى «كفتاه» دفعنا عن قارئيهما شر الإنس والجن. «مح»: معناه كفتاه عن قراءة سورة الكهف، وآية الكرسي، وهو من كفى يكفى كفاية. أقول: ولعل المراد من سورة الكهف ما ورد فيها «من حفظ عشر آيات منها»، ومن آية الكرسي ما ورد فيها من قوله: «من قرأها حين يأخذ مضجعه آمنه الله على داره» الحديث.

الحديث الثامن عشر عن أبي الدرداء: قوله: «عصم من الدجال» التعريف فيه للعهد، وهو الذي يخرج في آخر الزمان يدعى الألوهية إما نفسه، أو يراد به من شابهه في فعله، ويجوز أن يكون للحجس؛ لأن الدجال من يكثر منه الكذب والتليس، ومنه الحديث «يكون في آخر الزمان دجالون» أى كذابون موهون. «مح»: قيل: سبب ذلك لما فيها من العجائب والآيات، فمن تدبرها لم يفتن بالدجال. أقول: ويمكن أن يقال: إن أولئك الفتية كما عصموا من ذلك الجبار، كذلك يعصم الله القارئ من الجبارين. اللهم اعصمنا منهم وبدد شملهم.

الحديث التاسع عشر عن أبي الدرداء رضى الله عنه: قوله: «قل هو الله أحد يعدل ثلث القرآن» «مح»: قال القاضى المازرى: قيل: معناه أن القرآن على ثلاثة أنحاء: قصص وأحكام، وصفات الله تعالى، «وقل هو الله أحد» متمحضة للصفات، فهى ثلثه. وقيل: معناه أن ثواب قراءتها يضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف. أقول: فعلى هذا لا يلزم من تكريرها على الأول استيعاب القرآن وختمه، ويلزم على الثانى.

٢١٢٨ - \* ورواه البخاري عن أبي سعيد.

٢١٢٩ - \* وعن عائشة : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سِرِّيَّةٍ، وَكَانَ يقرأ لأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ فَيُخْتِمُ بِـ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ : «سَلُّوهُ لَأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ» فَسَأَلُوهُ ، فَقَالَ : لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ، وَأَنَا أَحَبُّ أَنْ أَقْرَأَهَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : «أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الحديث العشرون عن عائشة رضي الله عنها : قوله : «فيختتم بقل هو الله أحد» أي فيختتم قراءته بها ، يعنى كان من عادته أن يقرأها بعد الفاتحة . قوله : «إن الله يحبه» «مح» : قال المازري : محبة الله تعالى لعباده إرادة ثوابهم ، وتنعيمهم . وقيل : نفس الإثابة والتنعيم ، لا الإرادة . وأما محبة العباد له سبحانه وتعالى فلا يبعد فيها الميل منهم إليه سبحانه وتعالى ، وهو مقدس عن الميل . وقيل : محبتهم له : استقامتهم على طاعته ، فإن الاستقامة ثمرة المحبة . وحقيقة المحبة ميلهم إليه ، لاستحقاقه سبحانه وتعالى المحبة من جميع وجوها .

وأقول : تحريره أن حقيقة المحبة ميل النفس إلى ما يلائمها من اللذات . وهى فى حق الله تعالى محال\* . فيحمل إما على إرادة الإثابة ، أو على الإثابة نفسها . وأما محبة العباد له تعالى فيحمل أن يراد بها الميل إلى الله سبحانه وصفاته لاستحقاقه سبحانه إياها من جميع وجوها ، وأن يراد بها نفس الاستقامة على طاعة الله تعالى ، فيرجع حاصل هذا الوجه إلى الأول ؛ لأن الاستقامة ثمرة المحبة ، و«قل هو الله أحد»<sup>(١)</sup> فى معنى لا إله إلا الله مع تعليله على وجهين ، أحدهما : أنه وحده ، هو الصمد المرجوع إليه فى حوائج العباد ، والمخلوقات ، ولا صمد سواه ، ولو تصور سواه صمد لفسد نظام العالم . ومن ثم كرر «الله» وأوقع «الصمد» المعرفة خبراً له ، وقطعه جملة مستأنفة على بيان الموجب . وثانيهما : أن الله هو الأحد فى الألوهية إذ لو تصور غيره لكان إما أن يكون فوقه فيها ، وهو محال ، وإليه الإشارة بقوله : «لم يولد»<sup>(٢)</sup> أو دونه فيها ، فلا يستقيم أيضاً ، وإليه لمح بقوله : «لم يلد» أو مساوياً له ، وهو محال أيضاً وإليه رمز بقوله : «ولم يكن له كفواً أحد»<sup>(٣)</sup> . ويجوز أن تكون الجملة المنفية تعليلاً للجملة الثانية المثبتة كانه لما قيل : هو الصمد ، المعبود ، الخالق ، الرازق ، والمثيب ، المعاقب ، ولا صمد سواه . فقيل : لم كان كذلك ؟ أجيب لأنه ليس فوقه أحد يمنعه من ذلك ، ولا مساو يعاونه فيه ، ولا دونه يستقل به ، قال تعالى : «ما لهم فيهما من شرك وماله منهم من ظهير»<sup>(٤)</sup> والله أعلم .

(١) الإخلاص : ١ . (٢) الإخلاص : ٢ .

(٣) الإخلاص : ٤ . (٤) سبأ : ٢٢ .

\* ليس ذلك محالاً ، لأن أمل السنة يتبنون لله تعالى الصفة بلا مشابهة لأحد من خلقه ، فالمحبة ثابتة له على الوجه اللاتى به سبحانه ، ولا يعلم كيفية ذلك إلا هو سبحانه .

٢١٣٠ - \* وعن أنس ، قال : إِنَّ رجلاً قال : يا رسولَ الله ! إني أحبُّ هذه السورة : (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ)<sup>(١)</sup> قال : «إِنَّ حَبْكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ» رواه الترمذي ، وروى البخاريُّ معناه .

٢١٣١ - \* وعن عَقْبَةَ بنِ عامر ، قال : قال رسولُ الله ﷺ : «الْمَ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتْ اللَّيْلَةَ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ قطُّ (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ)<sup>(٢)</sup> ، و(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ)<sup>(٣)</sup>» رواه مسلم .

الحديث الحادي والعشرون عن أنس رضى الله عنه : قوله : «إِنَّ حَبْكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ» فَإِنْ قُلْتَ : ما التوفيق بين هذا الجواب وبين الجواب في الحديث السابق : أخبروه أن الله تعالى يجهه ؟ قلت : هذا الجواب ثمرة ذلك الجواب ؛ لأن الله تعالى إذا أحبه أدخله الجنة ، وهذا من وجيز الكلام وبليغه ، فَإِنْ اقْتَصَرَ فِي الْأَوَّلِ عَلَى السَّبَبِ مِنَ الْمَسْبَبِ ، وَفِي الثَّانِي عَكْسٌ .

الحديث الثاني والعشرون عن عَقْبَةَ بنِ عامر : قوله : «الْمَ تَرَ» هِيَ كَلِمَةٌ تَعْجِبُ وَتَعْجِيبُ . ولذلك بين معنى التعجب بقوله : «لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ» . «مَطَّ» : يعنى لم تكن آيات سورة كلهن تعويذاً للقرارى من شر الأشرار غير هاتين السورتين . وأقول : ولذلك كان رسول الله ﷺ يتعوذ من عين الجان ، وعين الإنسان . فلما نزلت المعوذتان ، أخذ بهما وترك ما سواهما ، ولما سحر استشفى بهما . وإنما كان كذلك ؛ لانهما من الجوامع في هذا الباب . فتأمل في أولهما ، كيف خص وصف المستعاذ به بلرب الفلق ؛ أى بقالق الإصباح ؛ لأن هذا الوقت وقت فيضان الأنوار ، ونزول الخيرات والبركات ، وخص المستعاذ منه بـ «ما خلق» ، فابتدأ بالعالم من قوله : «مَنْ شَرُّ مَا خُلِقَ»<sup>(٤)</sup> أى من شر خلقه ، وشر ما يفعله المكلفون من المعاصى ، ومضارة بعضهم بعضاً من ظلم ويغى ، وقتل وضرب ، وشتم وغيره ، وما يفعله غير المكلفين من الحيوان ، كالسباع والحشرات ، من الأكل والنهش ، واللدغ ، والعض ، وما وضعه الله في غير الحيوان من أنواع الضرر كالإحراق في النار ، والقتل في السم ، ثم ثنى بالمعطف عليه ما هو شره أخفى من الزمان ، ما هو تقيض انفلاق الصبح من دخول الظلام واعتكاره المعنى بقوله : «وَمَنْ شَرُّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ»<sup>(٥)</sup> ؛ لأن انبثاث الشر فيه أكثر ، والتحرز منه أصعب ومنه قولهم : الليل أخفى للويل . وخص ما يكن في الزمان بما غائله خفية من النفاثات والحاسد . الكشف : وقد خص شر هؤلاء من كل شر ؛ لخفاء أمره ، وأنه يلحق الإنسان من حيث لا يعلم كأنما يفتال به ، ويقيد الحاسد بـ «إِذَا حَسَدَ»<sup>(٦)</sup> ؛ لأن الحاسد إذا أظهر حسده ، وعمل بمقتضاه من بغى الغوائل للمحسود كان شره أتم ، وضره أكمل .

(١) الإخلاص : ١ . (٢) الفلق : ١ .

(٣) الناس : ١ . (٤) الفلق : ٢ .

(٥) الفلق : ٣ . (٦) الفلق : ٥ .

٢١٣٢ - \* وعن عائشة ، أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما ، فقرأ فيهما ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾<sup>(٢)</sup> ، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾<sup>(٣)</sup> ، ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه ، وما أقبل من جسده ، يفعل ذلك ثلاث مرات . متفق عليه .

ثم تفكر في ثانيتهما ، كيف وصف المستعاذ به بالرب ، ثم بالملك ، ثم بالإله ، وأضافا إلى الناس ، وكرره ، وخص المستعاذ منه بالوسواس المعنى به الموسوس من الجنة والناس .  
الكشاف : إن الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس . وكأنه قيل : أعوذ من شر الموسوس إلى الناس بربههم الذي يملك عليهم أمورهم ، وهو إلههم ومعبودهم ، كما يستغيث بعض الموالى إذا اعتراهم خطب بسيدهم ومخدومهم وولى أمرهم . بين ﴿ملك الناس﴾<sup>(٤)</sup> ثم زيد بيانا بـ﴿إله الناس﴾<sup>(٥)</sup> ؛ لأنه قد يقال لغيره : رب الناس ، وقد يقال : ملك الناس ، وأما إله الناس فخاص لا شركة فيه ، فجعل غاية للبيان .

وأقول هذه المبالغة في جانب المستعاذ به . والترقى في الصفات تقتضى المبالغة في المستعاذ منه ، ولعمري ! إن هذه الوسوسة إما أن تكون في صدر المستعبد وهى رأس كل شر ومنشأ كل ضلالة وكفر وبدعة ، أو في صدر من يتأديه ويضده ، وهى معدن كل مضرة ، ومنع كل نكال ، وعقوبة ، فيدخل فيه نفثة كل نافث ، وحسد كل حاسد . «مع» : وفي الحديث دليل واضح على كون المعوذتين من القرآن ، ورد على من نسب إلى ابن مسعود خلافه . وعلى أن لفظة «قل» من القرآن ثابتة من أول السورتين بعد البسملة . وقد اجتمعت الأمة على هذا .

الحديث الثالث والعشرون عن عائشة رضى الله عنها : قوله : «ثم نفث فيهما فقرا فيهما» «مطد» : الفاء للمتعقب ، وظاهر هذا الحديث يدل على أنه ﷺ نفث في كفيه أولا ثم قرأ ، وهذه لم يقل بها أحد ، وليس فيها فائدة ، ولعل هذا سهو من الكاتب ، أو من راوى الراوى ؛ لأن التثنية ينبغى أن يكون بعد التلاوة ، لتوصل بركة القرآن واسم الله إلى بشرة القارىء ، أو المقرؤ له . ومعنى التثنية إخراج الريح من الفم مع شيء من الريق .

أقول : من ذهب إلى تخطئة الرواة الثقات العدول ، ومن اتفقت الأمة على صحة روايته ، وضبطه وإتقانه بما منحه له من الرأى الذى هو أوهر من بيت «عنكبوت» ، فقد خطأ نفسه ، وخاض فيما لا يعنيه ، هلا قاس هذا الفاعل على ما فى قوله تعالى : ﴿فإذا قرأت القرآن

(١) الإخلاص : ١ .

(٢) الفلق : ١ .

(٣) الناس : ١ .

(٤) الناس : ٢ .

(٥) الناس : ٣ .

وسنذكر حديث ابن مسعود: لَمَّا أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي «بَابِ الْمَعْرَاجِ» إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

## الفصل الثاني

٢١٣٣ - \* عن عبد الرحمن بن عوف، عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة تحت العرش

فاستعدّ» (١) وقوله: «فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم» (٢) على أن التوبة عين القتل، ونظائره في كلام الله العزيز غير عزيز. المعنى جمع كفيه ثم عزم على النفث فيهما فقرأ فيهما، أو لعل السر في تقديم النفث على القراءة، مخالفة السحرة البطلة، على أن أسرار الكلام النبوي جلت عن أن تكون مشرع كل وارد. وبعض من لا يد له في علم المعاني لما أراد التقصّي عن الشبهة، تشبث بأنه جاء في صحيح البخاري بالواو وهو يقتضي الجمعية لا الترتيب، وهو زور ووهتان، حيث لم أجد فيه، وفي كتاب الحميدي وجامع الأصول إلا بالفاء.

قوله: «بدأ بهما» إلى آخره بيان لجملته قوله: «يمسح بهما ما استطاع من جسده» أو بدل منه، كقول الشاعر:

أقول له : ارحل لا تقيم عندنا

فإن «لا تقيم» بدل من «ارحل»، وكقول الآخر:

متى تأتينا تلمم بنا في ديارنا تجد حطباً جزلاً و ناراً تأججاً

لكن قوله: «ما استطاع من جسده» وقوله: «يبدأ» يقتضيان أن يقدر: يبدأ بهما على رأسه ووجهه، وما أقبل من جسده ثم ينتهي إلى ما أدبر من جسده.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عبد الرحمن: قوله: «ثلاثة تحت العرش» «قضى»: «تحت العرش» عبارة عن اختصاص هذه الأشياء الثلاثة من الله بمكان، وقرب منه، واعتبار عنده، بحيث لا يضيع أجر من حافظ عليها، ولا يهمل مجازاة من ضيعها، وأعرض عنها، كما هو حال المقربين عند السلطان الواقفين تحت عرشه، فإن التوصل بهم، والإعراض عنهم، وشكرهم، وشكائهم يكون لها تأثير عظيم لديه.

ووجه اختصاص هذه الثلاثة بالذكر: أن كل ما يحاوله الإنسان إما أن يكون أمراً دائراً بينه وبين الله تعالى، لا يتعلق بغيره، وإما أن يكون دائراً بينه وبين عامة الناس، وإما أن يكون

(٢) البقرة: ٥٤.

(١) النحل: ٩٨.

يوم القيامة: القرآن يُحاجُّ العبادَ، له ظهْرٌ وبطنٌ، والامانةُ، والرحمُ تُنادي: أَلَا مَنْ  
وصلني وصله الله، وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللهُ. رواه في «شرح السنة». [٢١٣٣]

دائراً بينه وبين أقاربه وأهل بيته. والقرآن وصلته بين العبد وبين ربه، فمن راعى أحكامه، واتبع  
ظواهره وبيواتنه، فقد أدى حقوق الربوبية، وأتى بما هو وظائف العبودية. والامانة تم الناس  
كلهم، فإن دماءهم، وأموالهم، وأعراضهم وسائر حقوقهم أمانات فيما بينهم، فمن قام بحقها  
فقد أقام العدل، وجانب الظلم رأساً، ومن واصل الرحم، وراقب الأقارب، ودفع عنهم  
المخاوف، وأحسن إليهم في أمري الدنيا والآخرة ما استطاع، فقد أدى حقه، وخرج عن  
عهده. ولما كان القرآن منها أعظم قدراً وأرفع مناراً، وكان العمل به والقيام بحقه يشتمل على  
القيام بالأمرين الآخرين، قدم ذكره وأخبر عنه بأنه «يحاجُّ العباد»، أى يخاصمهم فيما ضيعوه،  
وأعرضوا عن حدوده وأحكامه، ولم يلتفتوا إلى مواعظه وأمثاله، سواء ما ظهر منها معناها،  
فاستغنى عن التأويل، أو خفى واحتاج إلى مزيد كلفة في إبراز ما هو المقصود منه. وآخر  
الرحم؛ لأنه أخصها، وأفرده بالذكر وإن اشتملت محافظة الأمرين الأولين على محافظته؛ لأنه  
أحقّ حقوق العباد أن يحفظ، ولأنه أراد أن يبين ﷺ أن صلته الرحم وقطيعته بهذه المثابة  
العظيمة من الوعد والوعيد.

«شف»: والضمير في «تنادى» عائد إلى الرحم، ويمكن عوده إلى كل واحد من الامانة،  
والرحم. وأقول: ذهب الشيخ التوريشى وتبعه الأشرف إلى أن قوله: «يحاجُّ العباد، له ظهر  
وبطن» جملة مفصلة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، بينه السامع على جلالة شأن  
القرآن، وامتيازه عما سواه. وفيه بحث؛ لأن المعترضة كلام لا محل له من الإعراب، واقع  
بين أثناء كلام أو بين كلامين متصلين معنى، مؤكداً لما اعترض فيه، وهذه مرفوعة المحل،  
خبراً للقرآن على نحو «الرحم تنادى». ولا فرق بينهما فيه، نعم من حق الظاهر أن يقال:  
ثلاثة تحت العرش يوم القيامة: القرآن، والامانة، والرحم، فالقرآن يحاج، والامانة كذا،  
والرحم تنادى، فاختصر، ولم يذكر للثاني ما هوله من البيان اعتماداً على الأول، أو على  
الثاني أي الامانة تحاج، أو تنادى.

ثم قوله: «العباد» يحتمل أن يكون مفعولاً به لـ «يحاج» فيكون المعنى ما ذكره الفاضل ثانياً  
من قوله: أى يخاصمهم فيما ضيعوه، وأعرضوا عن حدوده، وهو من كلام الشيخ التوريشى.  
وإن يكون نصباً على نزع الخافض، أى يحاج عن العباد، كما فى حديث أبى أمامة، «أو فرقان  
من طير صراف، يحاجان عن أصحابهما» وهذا التأويل أنسب، وأقرب إلى معنى نداء الرحم:

[٢١٣٣] ضعيف. انظر ضيف الجامع (٢٥٧٦).

٢١٣٤ - \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ وَارْتَقِ، وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تَرْتِّلُ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّ مَنَزْلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرُؤُهَا». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، والنسائي. [٢١٣٤]

ألا من وصلني، وعليه كلام القاضي أولا. «تحت العرش» عبارة عن اختصاص هذه الثلاثة من الله بمكان بحيث لا يضيع أجر من حافظ عليها إلى آخره، فالثالث أعني «والرحم تنادي» قرينة لحذف ما للثاني من قوله: «والأمانة تنادي ألا من حفظني حفظه الله، ومن ضيعني ضيعه الله» ولتاويل معنى الأول بما يناسبه من قوله: «القرآن ينادي» بما لا يضيع أجر من حافظ عليها، ولا يهمل مجازاة من ضيعها.

ثم قوله: «له ظهر ووطن» جملة اسمية، واقعة حالا من ضمير القرآن في الخبر بلا واو، أي القرآن يحاج العباد مستقصيا فيها، نحو: كلّمته فوه إلى في، أي مشافها. والمعنى ما اختاره الشيخ التوريشي حيث قال: ظهره ما استوى المكلفون فيه من الإيمان به، والعمل بمقتضاه، ووطنه ما وقع التفاوت في فهمه بين العباد على حسب مراتبهم في الأفهام، والعقول، وتباين منازلهم في المعارف والعلم، وفي تنبيهه على أن كلا منهم إنما يطالب بقدر ما انتهى إليه من علم الكتاب وفهمه. والله أعلم.

الحديث الثاني عن عبد الله بن عمرو: قوله: «لصاحب القرآن» «تو»: الصلبة للشيء. الملازمة له إنسانا كان أو حيوانا، مكانا كان أو زمانا، ويكون بالبدن، وهو الأصل والأكثر، ويكون بالعناية والهمة، وصاحب القرآن هو الملامم له بالهمة والعناية، ويكون ذلك تارة بالحفظ والتلاوة، وتارة بالتدبر له والعمل به. وإن ذهبنا إلى الأول، فالمراد من الدرجات بعضها دون بعض، والمنزلة التي في الحديث هي ما يناله العبد من الكرامة على حسب منزلته في الحفظ والتلاوة لا غير، وذلك لما عرفنا من أصل الدين: أن العامل بكتاب الله المتدبر له أفضل من الحافظ والتالي له إذا لم يتل شأوه في العمل والتدبر، وقد كان في الصحابة من هو أحفظ لكتاب الله من أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وأكثر تلاوة منه، وكان هو أفضلهم على الإطلاق لسبقه عليهم في العلم بالله، وكتاباه، وتدبره له، وعمله به. وإن ذهبنا إلى الثاني - وهو أحق الوجهين وأتمهما - فالمراد من الدرجات التي يستحقها بالآيات سائرهما، وحيثنقد تقدر التلاوة في القيامة على مقدار العمل، فلا يستطيع أحد أن يتلو به إلا وقد قام بما يجب عليه فيها، واستكمال ذلك إنما يكون للنبي ﷺ، ثم للأمة بعده على مراتبهم ومنازلهم في الدين، كل منهم يقرأ على مقدار ملازمته إياه تدبرا وعملا.



٢١٣٥ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْخَرِبِ». رواه الترمذي، والدارمي. وقال الترمذي: هذا حديث صحيح.

«خط»: قد جاء في الأثر أن عدد آي القرآن على قدر عدد درج الجنة، فيقال للقارئ: ارق في الدرج على قدر ما كنت تقرأ من آي القرآن، فمن استوفى قراءة جميع آي القرآن استولى على أقصى درج الجنة، ومن قرأ جزءاً منها كان رقيه في الدرج على قدر ذلك، فيكون منتهى الثواب عند منتهى القراءة.

أقول: لعل الشيخ التوريشي عنى برده القول الأول ضعف هذا القول، وظاهر كلام القاضي اختياره، والذي يذهب إليه أن سياق هذا الحديث تحريض لصاحب القرآن على التحري في القراءة، والإمعان في النظر فيه، والملازمة له، والعمل بمقتضاه، وكل هذه الفوائد يعطيها معنى الصاحب استعارة؛ لأن أصل المصاحبة بالبدن، وقد علم أن الصاحب من يوافقه بالبدن ويوافقه بما يهيمك، ويعاونك فيما ينفعك، ويدافع عنك ما يضرك، فإذا هو جامع لمعنى القراءة، والتدبر، والعمل، فقله: «اقرأ وارق» أمر له في الآخرة بالقراءة التي توصله إلى مصاعد ودرجات.

ثم قوله: «فإن منزلتك» تحليل للأمر المرتب عليه الترقى، يعنى قراءتك هذه ياصاحب القرآن ترقية إلى منزلة فمترلة على قدر قراءتك، فإذا قطعها انقطعت، وإذا وصلتها اتصلت، وراحت إلى ما لا نهاية له. ولأن الشبهة\* في قوله: «ورتل كما كنت ترتل في الدنيا» تستدعى تشبيه الاتصال بالاتصال، وكما أن قراءته في حالة الاختتام استدعت الافتتاح الذي لا انقطاع له على ما ورد في حديث «الحال المرتحل»\*\*، كذلك لا انقطاع لهذه القراءة، ولا للرقى، ولا للمنازل، فهو كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾<sup>(١)</sup>. وهذه القراءة لهم كالتسبيح للملائكة لا تشغلهم عن سائر مستلذاتهم، بل هو المستلذ الأعظم ودونه كل مستلذ. ترتل القرآن قراءته على ترتيل وتؤدة، بتبيين الحروف، وإشباع الحركات حتى يجيء المتلو منه شبيهاً بالثغر المرتل، وهو المفجع المشبه بتور الأقحوان.

الحديث الثالث عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «ليس في جوفه شيء من القرآن» المراد بالجوف هنا القلب، إطلاقاً لاسم المحل على الحال، قال الله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلِيلٍ فِي جَوْفِهِ﴾<sup>(٢)</sup>، وفائدة ذكر تصحيح التشبيه بالبيت مثل جوف الإنسان الخالي مما لا بد له منه، من التصديق والاعتقاد الحق والتفكر في آلاء الله، ومحبة الله وصفاته، بالبيت الخالي عما يعمره من الأثاث، والتجمل، وما قوامه به.

(٢) الأحزاب: ٤.

(١) الزمر: ١٠.

\*\* وهو ضعيف، كما مر.

\* أى المشابهة.

٢١٣٦ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقولُ الربُّ تباركُ وتعالى: مَنْ شغَلَهُ القرآنُ عنْ ذِكْرِي ومَسَّلتِي أعطيتُهُ أَفضْلَ ما أُعطي السَّالِئِينَ. وَفَضْلُ كَلامِ اللَّهِ على سائِرِ الكلامِ كَفَضْلِ اللَّهِ على خَلْقِهِ». رواه الترمذي، والدارمي، والبيهقي في «شعب الإيمان». وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. [٢١٣٦]

٢١٣٧ - \* وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرَأَ حَرْفاً مِنْ كِتابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ، وَالحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثالِها، لا أَقولُ: «الم» حَرْفٌ. أَلِفٌ حَرْفٌ، وَلَامٌ حَرْفٌ، وَمِيمٌ حَرْفٌ». رواه الترمذي، والدارمي. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، غريب إسناده. [٢١٣٧]

٢١٣٨ - وعن الحارث الأعور، قال: مررتُ في المسجدِ، فإذا النَّاسُ يَخُوضُونَ

---

الحديث الرابع عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «عن ذكرى ومسالتي» أي عن الذكر والمسالمة اللذين ليسا في القرآن، كالدعوات، والدليل عليه التذييل بقوله: «وفضل كلام الله» إلى آخره. «مظ»: يعني لا يظن القارئ أنه إذا لم يطلب من الله حوائجه لا يعطيه أكمل الإعطاء، فإنه من كان لله كان الله له. عن الشيخ العارف أبي عبد الله بن خفيف قدس الله سره: شغل القرآن القيام بموجباته من إقامة فرائضه، والاجتناب عن محارمه، فإن الرجل إذا أطاع الله فقد ذكره وإن قل صلاته وصومه، وإن عصاه نسيه، وإن كثر صلاته وصومه.

الحديث الخامس عن ابن مسعود رضي الله عنه: قوله: «وميم حرف» يعني مسمى ميم - وهو مه - حرف لما تقرر أن لفظة «ميم» اسم لهذا المسمى، فحمل الحرف في الحديث على المذكورات مجازاً؛ لأن المراد منه في مثل «ضرب» في «ضرب الله مثلاً»<sup>(١)</sup>. كل واحد من (ضه، وده، وبه). فعلى هذا إن أريد بـ «آلم» مفتتح سورة الفيل يكون عدد الحسنات ثلاثين، وإن أريد به مفتتح سورة البقرة وشبهها يبلغ العدد تسعين. والله أعلم.

الحديث السادس عن الحارث الأعور رضي الله عنه: قوله: «مررت في المسجد» في

---

[٢١٣٦] ضعيف.

[٢١٣٧] قال الشيخ: صحيح.

(١) إبراهيم: ٢٤، والنحل: ٧٥، والزمر: ٢٩، والتحريم: ١٠.

في الأحاديث، فدخلتُ على عليّ رضي الله عنه، فأخبرته ، فقال: أَوْقَدْ فَعَلُوها؟ قلتُ: نعم. قال. أما إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «أَلَا إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةً». قلتُ:

ظرف ، والممرور به محذوف ، يدل عليه قوله: «فَإِذَا النَّاسُ يَخْضَوْنَ». «غيب»: الحوض هو الشروع في الماء، والمرور فيه، ويستعار في الأمور، وأكثر ما ورد في القرآن ورد فيما يذم الشارع الشروع فيه نحو قوله تعالى: ﴿ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾<sup>(١)</sup>. قوله: «ما المخرج منها» «تو»: المخرج - يفتح الميم - موضع الخروج، وهو أيضاً مصدر، تقول: خرجت خروجاً ومخرجاً، المعنى ما السبب الموصل عند وقوع تلك الفتنة إلى التقصى عنها، والتخلص منها.

قوله: «هو الفصل ليس بالهزل» من قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾<sup>(٢)</sup>. «قض»: «هو الفصل» أى الفاصل بين الحق والباطل، وصِفَ بالمصدر بمبالغة كرجل عدل. «ليس بالهزل» أى جد كله ليس فيه ما يخلو عن إتقان وتحقيق، أو يعرى عن أمر خطير وفائدة عظيمة، فيسهل فيه. وقوله: «كتاب الله» على حذف المضاف، أى التمسك بالكتاب، ليطابق السؤال.

وأقول: والأحسن ما ذهب إليه الشيخ التوريشى من تقدير المضاف فى السؤال حيث قال: ما السبب الموصل؛ لأن كتاب الله مفسر فى الحديث بالحيل المتين ، والسبب فى أصل اللغة هو الحيل ، فيصح حمله عليه.

ومن: فى قوله: «من جبار» بيانية، حال من الضمير المستتر فى «تركه»، «قض»: بين ليدل على أن الحامل له على الترك، والإعراض عنه إنما هو التجبر والحماقة، والجبار لا يطلق فى صفة العبد إلا فى معرض الذم، لأنه لا يليق به. «القسم» كسر الشىء وإبانتة، وقسمه الله «وأضله الله» يحتمل الخير والدعاء. «حبل الله المتين» أى الوصلة التى يوثق عليها، فيتمسك بها من أراد الترقى والعروج إلى معارج القدس وجوار الحق. «وهو الذكر» أى المذكور «الحكيم» أى الحكم الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، أو المشتغل على الحقائق، و«الحكيم» بمعنى ذو الحكمة. «لا تزيع به الأهواء» أى لا تغيل عن الحق باتباعه أو مادامت تتبعه، «ولا تلبس به الألسنة» أى لا يختلط به غيره بحيث يشتبه الأمر ويلبس الحق بالباطل، فإنه يقال يكيفيك حفظه، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُزَلِّلُ الذُّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. «ولا يشيع منه العلماء» أى لا يحيط علمهم بكنهه: فيقفوا عن طلبه وقوف من شيع عن مطعوم، فإن الناظر فيه لا ينتهى إلى حد إلا وهوبعد طالب لحقيقته، باحث عن دقائقه. «ولا يخلق عن كثرة الرد»

(١) الأئمام: ٩١. وفي (ط) (فقرهم) وهو خطأ.

(٢) الطارق: ١٣: ١٤.

(٣) الحجر: ٩.

ما المخرجُ منها يا رسولَ الله ؟ قال : «كتابُ الله ، فيه نَبَأٌ ما قبلكم ، وخبرٌ ما بعدكم ، وحكمٌ ما بينكم ، هو الفصلُ ليسَ بالهزلِ ، مَنْ تركَهُ مِنْ جِبَارٍ قَصَمَهُ اللهُ ، وَمَنْ ابْتغى

أى لا يَزَلْ روثه ، ولذّة قراءته واستماعه عن كثرة ترواده على السنة التالين ، وتكراره على آذان المستمعين ، على خلاف ما هو كلام المخلوقين .

«مط» : فى قوله : «مَنْ تركه من جبار» إشارة إلى أن من ترك العمل بآية أو بكلمة من القرآن مما يجب به العمل ، أو ترك قراءتها من الكبير يكون كافرًا ، ومن تركه من العجز والضعف والكسل مع اعتقاد تعظيمه ، فلا إثم عليه . و«الباء» فى قوله : «لا تزغ به» سببية ، أى لا يميل بسببه أهل الأهواء ، يعنى لا يصير بالقرآن أحد مبتدعًا وضالًا ، بل يصير مهتدًا راشدًا . ويحتمل أن يكون للتعدية ، أى لا يزغ به أهل الأهواء ، يعنى لا يقدر أهل الأهواء على تبديله ، وتغييره . وذلك إشارة إلى تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين . وقيل : معنى «لا تنسب به الألسنة» لا يتصر على السنة أهل اللغات المختلفة ، بل يتيسر ويسهل عليهم تلاوته .

وأقول : همزة الإنكار والواو العاطفة فى قوله : «أو قد فعلوا» يستدعيان فعلًا منكرًا معطوفًا عليه ، أى أرتكبوا هذه الشناعة ، وخاضوا فى الأباطيل؟ والضمير فى قوله : «إنها» للقصّة و«ستكون» بيان لها .

وقوله : «نبأ ما قبلكم» : خص النبأ بالأخبار الماضية ، والخبر بالأحوال الآتية ، والحكم بالحال حصركم للأزمّة كلها ، وأضاف كلا من الالفاظ إلى ما يناسبه ، فإن النبأ فيه معنى الإخبار الذى ينبه السامع على أمر خطير ذهل عنه السامع ، قال تعالى : ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ﴾ (١) فإذا ناسب أن يضاف إلى الأخبار الماضية .

«غب» : النبأ خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم ، أو غلبة ظن ، ولا يقال للخبر فى الأصل : نبأ ، حتى يتضمن هذه الأشياء . وأما الأحوال الآتية من المغيبات ، نحو هذا الحديث ، وأمارات الساعة ، والإخبار عن الحشر والنشر وغيرها ، فهي مناسبة للخبر ؛ لأنه يقال : أخبر عن الغيوب ، ولا يقال : أنبأ ، والحال يناسبها الحكم والقضاء ، عرف الخبر فى قوله : «وهو الفصل» ليفيد أنه مقصور على أن يفصل الحق عن الباطل . «فهر جد كله» فيكون قوله : «وليس بالهزل» تأكيدًا لهذا المعنى ، كما أن قوله تعالى : ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ (٢) تأكيد لقوله تعالى : ﴿ذلك الكتاب﴾ (٣) . فإذا كان شأنه ذلك ، فمن ارتاب فيه ، وتركه مستبكرًا برأيه غير متفاد للحق ، كان معاندًا لجبارًا . ومن تركه ولم يستبد برأيه ، وابتغى الهدى فى غيره كان ضالًا ، فإذا يلزم أن يتحد الشرط والجزاء ، يعنى من ضل عنه وطلب الهدى فى غيره يورطه الله تعالى فى ضلال

(١) النمل : ٢٢ . (٢) البقرة : ٢ .

الهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضْلُهُ اللَّهُ ، وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ ، وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ ، وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ ، هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ ، وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ ، وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ ،

ليس وراءه ضلال ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مِنْ تَلْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ﴾ (١) ، وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ (٢) وقولهم : من أدرك الضمان فقد أدرك المرعى ، والضمان مرعى .

و«الذكر» إن فسر بالمذكور ، فالمناسب أن يؤوك «الحكيم» بالمحكم ، أى هذا الكتاب المذكور محكم آياته ، ورصين ألفاظه ، مصبوب فى قالبى البلاغة والفصاحة ، أعجز الخلق عن الإتيان بمثله . وإن فسر بالشرف والكرم ، فالموافق أن يأول «الحكيم» بذى الحكمة ؛ لأن كون الكلام شريفاً إنما يكون باعتبار ما يتضمن فيه من الحكمة ، والنكت ، والمعانى الدقيقة ، واللطائف الرشيدة . ثم جعله نفس الصراط المستقيم ؛ لظهور بياناته الشافية لطريق الإسلام ، فكأنه نفس الصراط . وقوله : «لا تزيغ به الأهواء» تقرير لهذا المعنى ، وهو من باب قوله : ولا ترى الضب بها يتحجر ، أى لا يريغ ولا أهواء هناك ، فلا يحومان حول حماه ، فالباء فى «به» بمعنى «فى» كما فى «بها» فى المثال .

فإن قلت : كم من رائغ ابتغى ما تشابه منه ، فضل وأضل . قلت : هذا الزائغ اتبع هواه فى المتشابه ولم يقصد به إلا فتنة الناس ، ولو قصد الحق ، ورد المتشابه إلى المحكم ما ضل ولا أضل ، كما قال تعالى : ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ (٣) وكم من مراتب ، ومعناه أنه لوضوح بياناته ، وسطوح براهينه ، لا ينبغى أن يحوم الريب حوله ، والمرتأب لقصور فهمه وقصر باعه يرتأب ، فلما وصف معانيه بما وصف من أنه لا تشوبه الأهواء والزيف ، وصف ألفاظه بقوله : «لا تلتبس به اللسان» من أن يدخل فيه ما ليس منه ، أو يغير شيء من ألفاظه برصائته ، وقوته . وروى أن أعرابياً سمع قارئاً يقرأ : ﴿ فَإِنْ زُلْزِلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ بدل «عزيز حكيم» (٤) ، فأنكر وقال : إن كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم ، لا يذكر الغفران عند الزلزل ؛ لأنه إغراء عليه . فكما وصف معانيه بقوله : «لا تزيغ به الأهواء» وألفاظه بقوله : «ولا تلتبس به اللسان» وصفهما بذلك فى قوله : «ولا يشبع منه العلماء» ولا يخلق عن كثرة الرد ؛ فإن الشيع والطعم من الأمور الباطنة ، والنوب وخلافه من الظاهرة ، والتعريف فى «العلماء» للعهد ، والإشارة إلى قوله تعالى : ﴿ كُونُوا رِئَاسِينَ بِمَا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ (٥) .

(١) آل عمران : ١٩٢ . (٢) آل عمران : ١٨٥ .

(٣) البقرة : ٢ . (٤) البقرة : ٢٠٩ .

(٥) آل عمران : ٧٩ .

ولا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ، ولا يَنْقُضِي عِجَابُهُ ؛ هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهُ الْجَنُّ إِذْ سَمِعَتْهُ حَتَّى قَالُوا ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَنَّا بِهِ﴾<sup>(١)</sup>. مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أَجَرَ ، وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ، وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. رواه

وقوله: «ولا ينقض عجايبه» كالمعطف التفسيرى للقرنيتين، وبيان عدم الشك فى المعنى، وبيان عدم الخلقة فى اللفظ؛ لأن معنى العجب هو ما لم يعهد مثله، ولم يعرف سببه، فيعتد به، ويوثق منظره، ويشناق إليه، وبه فسر قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: «لم تنته الجن» أى لم يتوقفوا ولم يكتفوا حتى قالوا: «إنا سمعنا قرآنًا عجبًا» على سبيل البداية، وإذا» يختص بالاستقبال، وإذا دخل على الماضي أفاد استحضار الحال الماضية فى مشاهدة السامع، قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(٣)</sup> «الكشاف»: فإن قلت: كيف قيل: «إذا ضربوا» مع «قالوا»؟ قلت: هو على حكاية الحال الماضية كقوله: حين يضربون فى الأرض، وقوله: «من قال به صدق» فيه وجهان: أحدهما: أن «قال» متضمن معنى أخبر، والآخر: أنه مثل قوله: «سبحان من ليس العز، وقال به» أى أحبه واختصه لنفسه، كما يقال: فلان يقول بفلان، أى بمحبته واختصاصه، فعلى هذا معنى صدق العمل بمقتضاه، والتحرى لرضى الله، فحينئذ ينطبق عليه قوله: «من عمل به أجر».

وقوله: «هدى» روى مجهولاً، ولا بد فيه من ضمير راجع إلى «من» فيصير الهادى مهتدياً، فمعناه: من دها الناس إلى القرآن، وفق للهداية، ولو روى معروفاً كان المعنى من دعا الناس إلى القرآن هداهم إلى صراط مستقيم. فإن قلت: قوله: «وهو جبل الله العتيق» تشبيه، نحو هو أسد أى كاسد، لذكر المشبه والمشبه به، أم استعارة؟ قلت: لو اقتصر على «وهو جبل» كان تشبيهاً كما فى حديث زيد بن أرقم «كتاب الله جبل ممدود من السماء إلى الأرض»، فلما أضيف إلى الله رجع إلى الاستعارة؛ لأن نفس القرآن حينئذ ليست مشبهة بالجبل، بل ما يحصل به من النجاة والخلاص من ورطات الكفر والضلالات والبدع، هو المشبه بالجبل، وهو غير مذكور، فيكون استعارة مصرحة بتحقيقية، فإن المشبه المترك أمر عقلي صرف، ثم إن قوله: «العتيق» إن روي مرفوعاً صفة لـ«الجبل» يكون ترشيحاً للاستعارة؛ لأنه صفة ملائمة للمشبه به، وإن روي مجروراً صفة للمضاف إليه يكون كناية إيمانية لما يلزم من تخصيص وصف الله حينئذ بالعتيق دون سائر الأسماء متانة جبل الله تعالى.

وأما قوله: «وهو الصراط المستقيم» أى هو مثل الصراط المستقيم فى أن يوصل سالكه إلى

(١) الجن: ١، ٢.

(٢) آل عمران: ١٥٦.

الترمذي ، والدارمي . وقال الترمذي : هذا حديث إسناده مجهول ، وفي الحارث مقال . [٢١٣٨]

٢١٣٩ - \* وعن مُعَاذِ الْجُهَنِيِّ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ ، أَلَيْسَ وَالِدَاهُ تَاجًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ضَوْؤُهُ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي يَوْمِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ فَيْكُم ؟ فَمَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَمِلَ بِهَذَا ؟ !» . رواه أحمد ، وأبو داود . [٢١٣٩]

المقصد ، فتشبيه بحذف أدواته ، ووجهه ، وقوله : «هو الذكر» ليس بتشبيه فضلا عن أن يكون استعارة ، لكن وصف بالحكيم إن أريد به ذو الحكمة ، فهو حقيقة ، وإن أريد به المحكم الرصين ، فهو استعارة ، وإن وصف بصفة متكلم يكون الإسناد مجازياً ، نحو قولك : نهاره صائم وليه قائم . قوله : «وفي الحارث مقال» أي مكان قول يعنى طعن فيه . قال الشيخ محيي الدين في شرح مسلم : إن الشعبي روى عن الحارث الأعور ، وشهد أنه كاذب .

الحديث السادس : عن معاذ رضى الله عنه : قوله : «تاجاً» تخصيص ذكر التاج كناية عن الملك والسيادة ، كما يقال : قعد فلان على السرير كناية عنه ، وإنما قال : «أحسن» ولم يقل : أنور وأشرف ؛ لأن تشبيه التاج مع ما فيه من الجواهر النفيسة الثمينة بالشمس ليس لمجرد الإشراق والضوء ، بل مع الزينة والحسن . وأيضاً فيه تتميم صيانة من الإحراق وكلال النظر بسبب أشعتها ، كما أن قوله : «لو كانت فيكم» تتميم للمبالغة ، فإن الشمس مع ضوئها وحسنها لو كانت في داخل البيت ، كان آس وأتم وأكمل مما كانت خارجة عنه ، وحسنه وإشراقه فيه ، وهذا التشبيه مما يزيد حسناً ومبالغة بالشرط ، قال بديع الزمان :

يكاد يحكيك صَوْبُ الغيث منسكباً      لو كَانَ طَلَقَ المِحْيَا يَمْطُرُ النُّهْبَا  
الدهر لو لَمْ يَخُنْ ، والشمس لو نَطَقَتْ      والليث لو لَمْ يَصِدْ ، والبَحْر لو عَفَا

قوله : «فما ظنكم» «ما» استفهامية مؤكدة بمعنى استقصاء الظان في كنه معرفة ما يعطى للقارئ العامل به من الكرامة والملك ، الذى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، والظاهر أن المشار إليه بهذا» في قوله : «بالذى عمل بهذا» هو قوله : «ما فيه» ، في قوله : «عمل بما فيه» ، لكن المشار إليه المذكور في قوله : «قرأ وعمل بما فيه» ؛ لأن المراد فَمَا ظَنُّكُمْ بِمَنْ قَرَأَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ .

[٢١٣٨] إسناده ضعيف.

[٢١٣٩] إسناده ضعيف.

٢١٤٠ - \* وعن عُبَيْةَ بنِ عامِرٍ، قال سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «لَوْ جُعِلَ القرآنُ في إهابٍ لَمَّ أَلْقَى في النَّارِ ما احتَرَقَ». رواه الدارِمِيُّ. [٢١٤٠]

الحديث السابق عن عبدة بن عامر: قوله: «لو جعل القرآن في إهاب» انه: قيل: كان ذلك معجزة للقرآن من زمن النبي ﷺ، كما تكون الآيات في عصر الأنبياء، وقيل: معناه من علمه الله القرآن لم تحرقه نار الآخرة، فجعل جسم حافظ القرآن كالإهاب له، وذكر في شرح السنة بعد القول الثاني: هذا كما روى عن أبي أمامة «احفظوا القرآن، فإن الله تعالى لا يعذب بالنار قلباً وعى القرآن»، وزاد على القولين: قال أحمد بن حنبل: معناه لو كان القرآن في إهاب يعني في جلد في قلب رجل، لرجى لمن القرآن محفوظ في قلبه أن لا تمسه النار. «تو»: وإنما ضرب المثل بالإهاب، وهو الجلد الذي لم يذبح؛ لأن الفساد إليه أسرع ونفخ النار فيه أنفذ؛ ليسه وجفافه، بخلاف المديبوغ للينه، المعنى: لو قلر أن يكون القرآن في إهاب ما مسته النار لبركة مجاورته القرآن، فكيف بالمؤمن الذي تولى حفظه، والمواظبة عليه؟ والمراد بالنار نار الله الموقدة، المميزة بين الحق والباطل.

وقال القاضي: هذا هو الأولى، ويحتمل أن يكون جنس النار. وأقول: لعل الجنس أقرب، وضرب المثل بالإهاب بالتحقير أخرى. ورواية «مسته» كما في أكثر النسخ أولى من «احترق»، وتحريره أن التمثيل وارد على المبالغة والفرض والتقدير «قلو» كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا﴾ (١) الآية، أي ينبغي ويحق أن القرآن لو كان في مثل هذا الشيء الحقير الذي لا يؤذي به ويلقى في النار ما مسته، فكيف بالمؤمن الذي هو أكرم خلق الله وأفضلهم، وقد وعاه في صدره، وتفكر في معانيه، وواظب على قراءته، وعمل بما فيه بجوارحه، كيف يمسه فضلاً عن أن يحرقه؟ وفي معنى الحفارة والمحاوره وصيروته موقى محترماً، قال الشاعر:

من عاشر الشرفاء شرف قَدْرُهُ      وَمُعَاشِرُ السُّفَهَاءِ غَيْرُ مُشْرِفٍ  
فَانْظُرْ إِلَى الْمَجْدِ الْحَقِيرِ مُقْبِلًا      بِالْثَغْرِ لَمَّا صَارَ جَارَ الْمُصْحَفِ

وبهذا التأويل وقع التناسب بين هذا الحديث وبين السابق، وحسن التشبيهان في المبالغة من نيل الكرامة فإذاً الفور بها، وفي التوقى عن الخزي والنتكال، قال تعالى: ﴿إِنَّكَ مِنْ تَدَخِّلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَكَ﴾ (٢) فإذاً المعنى: أن من قرأ وعمل البس والداه تاجاً فكيف بالقارئ العامل؟ ولو جعل القرآن في إهاب وألقى في النار ما مسته النار، فكيف بالتالى العامل؟ و«ثم» في قوله: «ثم ألقى» ليس للتراخي في الزمان بل للتراخي في الرتبة بين الجعل في الإهاب والإلقاء في النار.

[٢١٤٠] حسنة الشيخ في صحيح الجامع بنحو هذا اللفظ (٥٢٦٦).

(٢) آل عمران: ١٩٢.

(١) الكهف: ١٠٩.



٢١٤١ - \* وعن عليٍّ [رضي الله عنه]. قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرَأ القرآنَ فاستظهرَهُ، فأحلَّ حلالَهُ، وحَرَّمَ حرامَهُ؛ أَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةَ، وشَقَّعَهُ في عَشْرَةِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ، كُلُّهُمْ قَدْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ». رواه أحمدُ، والترمذِيُّ، وابنُ ماجه، والدارِمِيُّ. وقال الترمذِيُّ: هذا حديثٌ غريبٌ، وحَفْصُ بْنُ سُلَيْمَانَ الرَّأْيِيُّ لَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيُّ، يَضَعُفُ فِي الْحَدِيثِ.

٢١٤٢ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ لأبي بن كعب: «كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ؟» فَقَرَأَ أَمَّ الْقُرْآنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، مَا أُنْزِلَتْ

وإنهما امران منافيان لرتبة القرآن، وإن الثاني اعظم من الأول، وهذا يؤيد ما ذهبنا إليه أن سياق الكلام وارد على التحقير والتعظيم.

الحديث الثامن عن علي رضي الله عنه: قوله: «فاستظهره» «نه»: أى حفظه، يقال: قرأت القرآن عن ظهر قلبي، أى قرأته من حفظي. «مظه»: «استظهر» إذا حفظ القرآن، واستظهر إذا طلب المظاهرة، وهى المعاونة، واستظهر إذا احتاط فى الأمر وبالغ فى حفظه، وإصلاحه. وهذه المعانى الثلاثة جائزة فى هذا الحديث، يعنى من حفظ القرآن، وطلب القوة والمعاونة فى الدين منه، واحتاط فى حفظ حرمة وإتباع أوامره ونواهيه. وأقول: بل المعانى الثلاثة كلها واجبة الرعاية فى الحديث لشهادة الغائبين، فالأولى جعلت القراءة سبباً للاستظهار فلا تكون القراءة كذلك، حتى يلازم ويواظب عليها، والثانية جعلت الاستظهار المسبب عن القراءة سبباً لمقتضى العمل بتحليله وتحريمه، ودعوة الناس إليه، وذلك من مراتب الأنبياء، ومن ثم قرن الشفاعة، وهى السؤال فى التجاوز عن الذنوب والجرائم بجزاء الشرط، وفى قوله: «قد وجبت له النار» تميم ومبالغة لمعنى قبول الشفاعة، ورد للمذهب المعتزلة فى أن الشفاعة فى رفعة المنزلة لا فى وضع الوزر، والوجوب هاهنا على سبيل المواءمة.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فقرأ أم القرآن» فإن قلت: كيف طابق هذا جواباً عن السؤال بقوله: «كيف تقرأ؟» لأنه سؤال عن حالة القراءة لأنفسها قلت: يحتمل أن يقدر: فقرأ أم القرآن مرتلاً ومرسلاً ومجوداً: ويحتمل أنه ﷺ يسأل عن حال ما يقرؤه فى الصلاة، أمى سورة جامعة حاوية لمعانى القرآن أم لا، فلذلك جاء بأم القرآن وخصها بالذكر، أى هى جامعة لمعانى القرآن، وأصل لها، ومن ثم قرره بقوله: «ما أنزلت فى التوراة» إلى آخره وأبرزه فى معرض القسمية.

\* فى «نه» «نه».

فى التَّوْرَةِ ولا فى الإنجِيلِ ولا فى الزَّبُورِ ولا فى القرآنِ مثلها، وإنَّها سَبَعٌ مِنَ المَثَانِي  
والقرآنُ العَظِيمُ الَّذِى أُعْطِيَتْهُ. رواه الترمذى، وروى الدارمى من قولِه: «ما أنزلتُ،  
ولم يذكر أبى بَنَ كَعْبٍ. وقال الترمذى: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح». [٢١٤٢]

٢١٤٣ - \* وعنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «تَعَلَّمُوا القرآنَ فَاقْرَءُوهُ، فَإِنَّ مِثْلَ  
القرآنِ لَمَنْ تَعَلَّمَ فَقَرَأَ وَقَامَ بِهِ كَمِثْلِ جِرَابٍ مَحْشُوٍّ مِسْكَاً، نَفُوحُ رِيحِهِ كُلِّ مَكَانٍ،  
وَمِثْلُ مَنْ تَعَلَّمَهُ فَقَدَّ وَهُوَ فى جَوْفِهِ كَمِثْلِ جِرَابٍ أَوْكِيٍّ عَلَى مِسْكِ». رواه الترمذى،  
والنسائى، وابن ماجه. [٢١٤٣]

٢١٤٤ - \* وعنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ ﴿حَمْدٌ﴾ (١) الْمُؤْمِنِ إِلَى  
﴿إِلِهِ المَصِيرِ﴾ (٢)، وآيَةِ الكرسي حِينَ يُصْبِحُ حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُمَسَّى. وَمَنْ قَرَأَ بِهِمَا  
حِينَ يُمَسَّى حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُصْبِحَ». رواه الترمذى، والدارمى، وقال الترمذى: هذا  
حديثٌ غريب. [٢١٤٤]

---

الحديث العاشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «مثل القرآن» مبتداً والمضاف  
محذوف، واللام فى «لمن تعلمه» متعلق بالمحذوف، والخبر قوله: «كمثل» على تقدير المضاف  
أيضاً، أى ضرب المثل لأجل من تعلمه كضرب المثل بالجرب. والفاء فى «فاقرءوه» كـ«ثم»  
فى قوله: «استغفروا ليكم ثم توبوا» (٣) أى تعلموا القرآن، وداوموا على تلاوته، والعمل  
بمقتضاه، يدل عليه التعليل بقوله: «فإن مثل القرآن» إلى آخره. وإيقاع قوله: «فقرء» أى نام  
وغفل مقابلاً لقوله: «فقرأ» وقام به» فالتشبيهان يحتمل أن يكونا مفرقين، شبه قراءة القارئ  
وتعليمه الناس وإسماعهم قراءته بفتح رأس الجراب، وشبه استفادة الناس من التعليم،  
واستلذاذهم بسماعه، والعمل بمقتضاه باستنشاق الخياشيم عَرَفَ المسك وانتفاعهم به، وشبه  
الإسماك عن القراءة والتعليم وبخله عنها بإيكاء الجراب، وشبه عدم الاستفادة والاستلذاذ بعدم  
التفرض. ويجوز أن يكونا مركبين تمثيليين لجواز انتزاع الوجه عن عدة أمور متوهمه، وخص  
الجراب هنا بالذكر دون الإهاب احتراماً كما فى حديث عقبة؛ لأنه من أوعية المسك. «نه»:  
أوكيت السقاء إيكاءً، شدته بالوكاء، وهو الخيط الذى تشد به الأوعية.

---

[٢١٤٢] صحيح. انظر صحيح الجامع (٧٠٧٩)، صحيح أبى داود (١٣١٠)، الترغيب ٢/٢١٦.

[٢١٤٣] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٢٤٥١).

[٢١٤٤] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٥٧٨١).

(١) غافر: ١-٣

(٢) هود: ٣.

٢١٤٥ - \* وعن الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِي عَامٍ، أَنْزَلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ، وَلَا تُقْرَأَانِ فِي حَارٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَيَقْرُبُ بِهَا الشَّيْطَانُ». رواه الترمذی، والدارمی، وقال الترمذی: هذا حديث غريب. [٢١٤٥]

٢١٤٦ - \* وعن أَبِي السَّرْدَاءِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْكِتَابِ عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ». رواه الترمذی، وقال: هذا حديث حسن صحيح. [٢١٤٦]

الحديث الحادى عشر والثانى عشر عن نعمان بن بشير: قوله: «أنزل منه آيتين» «تو»: فى أكثر نسخ المصابيح بل سائرهما إلا ما أصلح «أنزل فيه آيتين» والرواية: «أنزل منه» أى أنزل من جملة الكتاب المذكور آيتين ختم بهما سورة البقرة. فإن قيل: كيف الجمع بين قوله: «أنه كتب كتاباً قبل خلق السماوات والأرض بألفى عام» وبين ما رواه عبدالله بن عمر «وكتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة؟» فالوجه فيه أن نقول: اختلاف الزمانين فى إثبات الأمرين لا يقتضى التناقض بينهما؛ لأن من الجائز أن لا يكون مظهر الكوائن فى اللوح دفعة واحدة، بل يشتهى الله شيئاً فشيئاً. ويكون المراد من الكتاب فى هذا الحديث نوعاً مكتوباً فى اللوح من الأنواع المكتوبة فيه، فيكون أمر المقادير على ما ذكر، وأمر النوع الذى أنزل منه آيتين على ما ذكرنا. وفائدة الترويت تعريفه ﷺ إيانا فضل الآيتين، فإن سبق الشيء بالذكر على سائر أجناسه وأنواعه يدل على فضيلة مختصة به.

فإن قيل: أو ليس الكتاب الذى كتبه فى المقادير آتياً على ذكر من هو كائن إلى يوم القيامة من ملك وجن وإنس، فكيف يتصور معه سابقة ذكرنا: إنما كان ذلك لبيان علم الله بالخلقوات التى أراد خلقها ونفوذ قضائه فيها، ولم يكن هناك ملك ولا جن ولا إنس حتى يذكر منهم أحد على وجه الشرف والفضل، فإن هذا النوع من الذكر إنما يوجد مع وجود سامع من الخلق ولم يكن هناك سامع.

أقول: لعل الخلاصة أن الكوائن كتبت فى اللوح المحفوظ قبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف عام، ومن جملة كتابته القرآن، ثم خلق الله خلقاً من الملائكة وغيرهم، فأظهر كتابته القرآن عليهم قبل أن يخلق السماوات والأرض بألفى عام، وخص من ذلك هاتان الآيتان، وأنزلهما مستخوماً بهما أولى الزهراوين، ونظير الكتابة بمعنى الإظهار على الملائكة قراءة طه و«يس» على الملائكة قبل خلق السماوات بألف عام، تنبيهاً على جلالتهما وشرفهما.

[٢١٤٥] صحيح. انظر صحيح الجامع (١٧٩٩).

[٢١٤٦] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٥٧٧٧).

٢١٤٧ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل شيء قلباً، وقلب القرآن (يس)، ومن قرأ (يس) كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات». رواه الترمذى، والدارمى، وقال الترمذى: هذا حديث غريب. [٢١٤٧].

٢١٤٨ - \* وعن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى قرأ (طه) (يس) قبل أن يخلق السماوات والأرض بألف عام، فلما سمعت الملائكة القرآن قالت: طوبى لامة ينزل هذا عليها، وطوبى لأجواف تحمل هذا، وطوبى لالسنه تتكلم بهذا». رواه الدارمى. [٢١٤٨].

ويجوز ألا يرد بالزمانين التحديد، بل نفس السبق، والمبالغة فيه للشرف. والله أعلم بحقيقة الحال. والفاء فى قوله: «فيقرأ بها» للتعقيب، أى لا توجد ولا تحصل قراءتهما فيعقبهما قريان الشيطان، فالتنقى مسلط على المجموع.

الحديث الثالث والرابع عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «إن لكل شيء قلباً» قلب الشيء زبدته وخلاصته. «تو»: عن أبى عبيدة قوله: «قلب القرآن يس» أى لبه، وذلك لاحتواء تلك السورة مع قصر نظمها وصغر حجمها على الآيات الساطعة، والبراهين القاطعة، والعلوم المكتونة، والمعاني الدقيقة، والمواعيد الرغبية، والزواجر البالغة، والإشارات الباهرة، والشواهد البليغة، وغير ذلك مما لو تدبره المؤمن العليم لصدر عنه بالرائى. وأقول: قد فصلنا هذا المجلد فى باب ما يقول عند من حضره الموت وبيناه بما ألهمنا به. قوله: «وهذا حديث غريب» «تو»: هذا الحديث مخرج فى كتاب أبى عيسى وفى إسناده [عن إبراهيم] \* عن هارون بن محمد بن مقاتل بن حيان، وهارون هذا لا يعرفه أهل الصنعة فى رجال الحديث، فهو نكرة لا يكاد يعرف.

الحديث الخامس عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «قرأ طه ويس» سبق معنى القراءة فى حديث نعمان بن بشير، واختصاص السورتين بالذكر لتصدرهما بذكر النبى ﷺ، وإظهار ما من عليه، وبيان ما أرسل به وأنزل عليه.

قوله: «فلما سمعت الملائكة القرآن» أى القراءة ويجوز أن يكون اسماً أى هذا الجنس من القرآن، وسامهما قرآناً تفخيماً لثأتهما. و«طوبى» مصدر على وزن فَعْلَى من الطيب كبشرى وزلفى، ومعنى قولهم: «طوبى لك وطوباك» - على الإضافة - أصبت خيراً على الدعاء، وفى محلها وجهان: النصب والرفع، كقولك طيباً لك وطيب لك، وسلاماً لك وسلام لك.

[٢١٤٧] ضعيف الإسناد.

[٢١٤٨] انظر. شعب الإيمان (٤٧٦/٢)، الدارمى (٥٤٧/٢) والحديث فيه إبراهيم بن مهاجر.

\* زيادة من «ك».

٢١٤٩ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ (حم) الدخان في ليلة، أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك». رواه الترمذى، وقال: هذا حديث غريب، وعمر بن أبى خثعم الراوى يَضَعُفُ، وقال محمد - يعنى البخارى - : هو منكر الحديث. [٢١٤٩]

٢١٥٠ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ (حم) الدخان في ليلة الجمعة غُفِرَ له». رواه الترمذى، وقال: هذا حديث غريب، وهشام أبو المِقْدَامِ الراوى يَضَعُفُ. [٢١٥٠]

٢١٥١ - \* وعن العرياض بن سارية أن النبى ﷺ كان يقرأ المسبِّحات قبل أن يَرُقَّدَ، يقول: «إِنَّ فِيْهِنَّ آيَةً خَيْرَ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ». رواه الترمذى وأبو داود. [٢١٥١]

٢١٥٢ - \* ورواه الدرামী عن خالد بن معدان مرسلًا.

وقال الترمذى: هذا حديث حسن غريب. [٢١٥٢]

٢١٥٣ - \* وعن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ سُوْرَةَ فِي الْقُرْآنِ، ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ، وَهِيَ: «تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ» (١) رواه أحمد، والترمذى، وأبو داود، والنسائى، وابن ماجه. [٢١٥٣]

الحديث السادس عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «فِي لَيْلَةٍ» أى فى ليلة من الليالى، ولو قيل: فى الليل معرّفًا؛ لأوهم أن هذا الثواب مرتب على القراءة الواقعة فى جنس الليل.

الحديث السابع والثامن عشر عن العرياض بن سارية: قوله: «كَانَ يَقْرَأُ الْمَسْبِّحَاتِ» هى كل سورة افتتحت بسبحان، وسبح، ونظيره قوله: «فِيْهِنَّ آيَةٌ» مجملًا. إخفاء ليلة القدر فى رمضان، وساعة الإجابة فى يوم الجمعة، محافظة على الكل لثلاث تشذ تلك الآية.

الحديث التاسع عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «فِي الْقُرْآنِ» نصب صفة لاسم «إِنَّ» و«ثَلَاثُونَ» رفع خبر له. وقوله: «شَفَعَتْ» خبر بعد خبر، أو استئناف. وفى هذا الإيهام والتطويل فيه، ثم البيان بقوله: «وَهِيَ: «تَبَارَكَ الَّذِي» (١) نوع تفخيم، وتعظيم لشأنها،

[٢١٤٩] موضوع. انظر ضعيف الجامع (٥٧٧٨).

[٢١٥٠] ضعيف جدًا. انظر ضعيف الجامع (٥٧٧٩).

[٢١٥١] حسن. انظر صحيح الترمذى (٢٣٣٣).

[٢١٥٢] مرسل. انظر سنن الدرামী (٥٥٠/٢).

[٢١٥٣] حسن الشيخ إسناده.

(١) الملك: ١.

٢١٥٤ - \* وعن ابن عباس، قال: ضَرَبَ بعضُ أصحابِ النبي ﷺ خيابهَ على قبرٍ وهو لا يحسبُ أنه قبرٌ، فإذا فيه إنسانٌ يقرأ سورة ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ (١) حتى ختمها، فأتى النبي ﷺ فأخبره، فقال النبي ﷺ: «هي المانعة، هي المنجية تُنجيه من عذابِ الله». رواه الترمذى، وقال: هذا حديث غريب. [٢١٥٤]

٢١٥٥ - \* وعن جابر، أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ: ﴿الْم تَنْزِيلُ﴾ (١) و﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ (٢). رواه أحمد والترمذى، والدارمى. وقال الترمذى: هذا حديثٌ صحيحٌ. وكذا فى «شرح السنة». وفى «المصابيح»: غريبٌ.

إذ لو قيل: إن سورة تبارك شفعت، لم تكن بهذه المنزلة، والتذكير فى «رجل» للأفراد شخصاً، أى شفعت لرجل من الرجال. ولو ذهب أن «شفعت» بمعنى تشفع، كما فى قوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ (٣)، و﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا﴾ (٤) لكان إخباراً عن الغيب وإن رجلاً ما يقرأها فتشفع له، فيكون تحريضاً لكل أحد أن يواظب على قراءتها. وإثبات الشفاعة للقرآن إما على الحقيقة فى علم الله، أو على سبيل الاستعارة.

الحديث العشرون عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «ضرب خيابه» «نه»: هو أحد بيوت العرب من وبر أو صوف، ولا يكون من شعر، ويكون على عمودين أو ثلاثة، والجمع أخبنة، قوله: «وفيه إنسان» التذكير فيه كما فى «رجل» فى الحديث السابق، فيحتمل أن يكون هو إياه، فحينئذ إن تقدم هذا الحديث على السابق، يكون السابق إخباراً عن الماضى، وإن تأخر يكون إخباراً عن الغيب. وقوله: «هى المنجية» يحتمل أن تكون مؤكدة لقوله: «هى المانعة»، وأن تكون مفسرة، ومن ثم عقب بقوله: «تنجيه من عذاب الله» ثم الجملتان مبيتان لمعنى الشفاعة فى الحديث السابق، وتعريف الخبر فيهما لفائدة الحصر، أى إن هذه السورة هى المنجية لا غير، أو هى كاملة فى الإنجاء، فعلى هذا التعريف للجنس.

الحديث الحادى والعشرون عن جابر رضى الله عنه: قوله: «كان لا ينام حتى يقرأ» «حتى» غاية «لا ينام» ويحتمل أن يكون المعنى إذا دخل وقت النوم لا ينام حتى يقرأ، وإن يكون «لا ينام» مطلقاً حتى يقرأ، المعنى لم يكن من عادته النوم قبل القراءة، فتقع القراءة قبل دخول وقت النوم أى وقت كان، ولو قيل: كان النبى ﷺ يقرأهما بالليل لم يقد هذه الفائدة: قوله: «فى المصابيح: غريب» هذا يناقئ قول الترمذى: «هذا حديث صحيح» وقد سبق بيان أن الصحيح قد يكون غريباً.

[٢١٥٤] ضعيف الإسناد.

(١) السجدة: ٢٤١. (٢) الملوك: ١.

(٣) الأعراف: ٤٤. (٤) الفتح: ١.

٢١٥٦ - \* وعن ابن عباس، وأنس بن مالك [رضي الله عنهم]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا زُلْزِلَتْ» (١) تعدل نصف القرآن، و«قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» (٢) تعدل ثلث القرآن، و«قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» (٣) تعدل ربع القرآن. رواه الترمذی. [٢١٥٦]

٢١٥٧ - \* وعن معقل بن يسار، عن النبي ﷺ، قال: «مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، فَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ (الْحَشْرِ) وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمَسِّيَ، وَإِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيدًا. وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يُمَسِّي كَانَ بِتِلْكَ الْمَنْزِلَةِ. رواه الترمذی، والدارمی. وقال الترمذی: هذا حديث غريب. [٢١٥٧]

الحديث الثاني والعشرون عن ابن عباس وأنس رضي الله عنهما: قوله: «إِذَا زُلْزِلَتْ» (١) تعدل نصف القرآن «تو»: يحتمل أن يكون: المقصود الأعظم بالذات من القرآن بيان المبدأ، والمعاد، و«إِذَا زُلْزِلَتْ» مقصورة على ذكر المعاد، مستقلة ببيان أحواله، فتعادل نصفه، وجاء في حديث آخر: «إنها ربع القرآن» وتقريره أن يقال: القرآن يشتمل على تقرير التوحيد، والنبوت، وبيان أحكام المعاش، وأحوال المعاد، وهذه السورة مشتملة على القسم الأخير من الأربع. و«قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» (٣) محتوية على القسم الأول منها؛ لأن البراءة من الشرك إثبات للتوحيد، فيكون كل واحدة منها كإنها ربع القرآن، وهذا تلخيص كلام الشيخ التوريشي رحمه الله.

فإن قلت: هلا حملوا المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص عليه قلت: منعهم من ذلك لزوم فضل «إِذَا زُلْزِلَتْ» على سورة الإخلاص، والقول الجامع فيه ما ذكره الشيخ التوريشي رحمه الله من قوله: نحن وإن سلكنا هذا المسلك بمبلغ علمنا نعتقد ونعترف أن بيان ذلك على الحقيقة إنما يتلقى من قبل الرسول ﷺ، فإنه هو الذي ينتهي إليه في معرفة حقائق الأشياء، والكشف عن خفيات العلوم. فأما القول الذي نحن بصده، ونحوم حوله على مقدار فهمنا، وإن سلم من الخلل والزلل لا يتعدى عن ضرب من الاحتمال.

الحديث الثالث والعشرون عن معقل بن يسار: قوله: «فَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ» هذه الفاء مقابلة لما في قوله تعالى: «فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ» (٤)؛ لأن الآية توجب تقديم القراءة على الاستعاذة ظاهراً، والحديث بخلافه، فاقترضى ذلك أن يقال: وإذا أردت القراءة، فاستعذ، ولا يحسن هذا

[٢١٥٦] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٦٣٠).  
[٢١٥٧] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٥٧٤٤). الإرواء (٣٤١).  
(١) الزلزلة: ١. (٢) الإخلاص: ١.  
(٣) الكافرون: ١. (٤) النحل: ٩٨.  
\* في «ك» نقص.

٢١٥٨ - \* وعن أنس، عن النبي ﷺ، قال: «مَنْ قَرَأَ كُلَّ يَوْمٍ مِائَتَ مَرَّةٍ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١) مُحِيَّ عَنْهُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً؛ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ». رواه الترمذی، والدارمی وفي روايته: «خَمْسِينَ مَرَّةً»، ولم يذكر: «إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ». [٢١٥٨]

٢١٥٩ - \* وعنه، عن النبي ﷺ: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ عَلَى فِرَاشِهِ، فَتَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ، ثُمَّ قَرَأَ مِائَةَ مَرَّةٍ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١)، إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَهُ الرَّبُّ: يَا عَبْدِي! ادْخُلْ عَلَى يَمِينِكَ الْجَنَّةَ». رواه الترمذی، وقال: هذا حديث حسن غريب. [٢١٥٩]

٢١٦٠ - \* وعن أبي هريرة: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١)، فَقَالَ: «وَجَبَتْ». قُلْتُ: وَمَا وَجَبَتْ؟ قَالَ: «الْجَنَّةُ». رواه مالك، والترمذی، والنسائي. [٢١٦٠]

٢١٦١ - وعن قُرَّةَ بِنْتِ نَوفَلٍ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَلَّمَنِي شَيْئًا أَقُولُهُ إِذَا أَوَيْتُ إِلَى فِرَاشِي. فَقَالَ: «اقْرَأْ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ (٢)، فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِنَ الشُّرْكِ». رواه الترمذی، وأبو داود، والدارمی. [٢١٦١].

التأويل في الحديث والآيات الثلاث من قوله: «هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» (٣).

الحديث الرابع والعشرون عن أنس رضي الله عنه: قوله: «إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ» جعل الدين من جنس الذنوب تهويلا له، ثم استثنى منها.

الحديث الخامس والعشرون عن أنس رضي الله عنه: قوله: «فَتَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ». «مَطَّ»: الشرط، الشرط مع جزائه في قوله: «إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» ولم يعمل الشرط الثاني في جزائه أعني «يقول»: لأن الشرط ماض فلم تعمل فيه «إِذَا». فلا تعمل في الجزاء، كما في قول الشاعر:

إِذَا آتَاهُ خَلِيلٌ يَوْمَ مَسَآةٍ يَقُولُ: لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرَمٌ

قوله: «عَلَى يَمِينِكَ» حال من فاعل «ادخل» فطابق هذا قوله: «فَتَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ». «مَطَّ»: يعني إذا أظمت رسولی، واضطجعت على يمينك في فراشك، وقرأت السورة التي فيها صفاتي، فانت اليم من أصحاب اليمين، فانهب من جانب يمينك إلى الجنة.

[٢١٥٨] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٥٧٩٥) الضعيفة (٣٠٠).

[٢١٥٩] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٥٣٩٧).

[٢١٦٠] صحيح. انظر صحيح الترمذی (٢٣٢٠).

[٢١٦١] انظر صحيح الجامع (٢٩٢).

(٣) الحشر: ٢٢

(٢) الكافرون: ١.



٢١٦٢ - \* وعن عُبَيْة بن عامر، قال: بَيْنَا أَنَا أَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْجُحْفَةِ وَالْأَبْوَاءِ، إِذْ غَشِيَتْنَا رِيحٌ وَظُلْمَةٌ شَدِيدَةٌ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَوَّذُ بِـ﴿أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾<sup>(١)</sup>، وَ﴿أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾<sup>(٢)</sup>، وَيَقُولُ: «يَا عُبَيْةُ! تَعَوَّذْ بِهِمَا، فَمَا تَعَوَّذَ مَتَعَوَّذَ بِمَثَلِهِمَا» رواه أبو داود. [٢١٦٢].

٢١٦٣ - \* وعن عبد الله بن خُصَيْبٍ، قال: خَرَجْنَا فِي لَيْلَةٍ مَطَرٌ وَظُلْمَةٌ شَدِيدَةٌ نَطْلُبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَدْرَكْنَاهُ، فَقَالَ: «قُلْ». قُلْتُ: مَا أَقُولُ؟ قَالَ: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ»<sup>(٣)</sup> وَالْمَعْوَدَتَيْنِ، حِينَ تُصْبِحُ وَحِينَ تُمَسِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. رواه الترمذی، وأبو داود، والنسائي. [٢١٦٣]

٢١٦٤ - \* وعن عُبَيْة بن عامر، قال: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اقْرَأْ سُورَةَ (هُودَ) أَوْ سُورَةَ (يُوسُفَ)؟ قَالَ: «لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾»<sup>(١)</sup>. رواه أحمد، والنسائي، والدارمي. [٢١٦٤]

الحديث السادس إلى الثامن والعشرين عن عُبَيْة: قوله: «بَيْنَ الْجُحْفَةِ وَالْأَبْوَاءِ» «تَوْ»: الجحفة محل أهل الشام، والأبواء قرية من أعمال الفرع من المدينة، بينها وبين الجحفة ثلاثون أو عَشْرُونَ مِيلًا، سَمِيتَ بِذَلِكَ لِتَبَوُّهِ السَّيُولِ بِهَا.

الحديث التاسع والعشرون عن عبد الله بن خُصَيْبٍ: قوله: «وَالْمَعْوَدَتَيْنِ» نصب عطفًا على ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾<sup>(٣)</sup> على تقدير اقْرَأ. والقول في قول النبي: «قُلْ» وفي قول الصحابي: «مَا أَقُولُ» على تأويل القراءة، ومن هذا يعرف أن «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» علم لهذه السورة، وكذا المعودتان للسورتين الأخيرتين. قوله: «تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» أي تدفع عنك كل شيء سوء. ويحتمل أن يكون معناه تفنيك عما سواها، وينصر المعنى الثاني الحديث الآتي.

الحديث الثلاثون عن عُبَيْة: قوله: «لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ» بيان لتفنيك السؤال المطلق، أي اقْرَأْ سُورَةَ هُودَ، وَسُورَةَ يُوسُفَ لَدَفَعَ السُّوءَ عَنِّي؟، فَقَالَ: لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ لَدَفَعَ السُّوءَ مِنْ هَاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ فِي حَدِيثٍ آخَرَ: «تَعَوَّذْ بِهِمَا فَمَا تَعَوَّذَ مَتَعَوَّذَ بِمَثَلِهِمَا».

[٢١٦٢] إسناده صحيح.

[٢١٦٣] صحيح. انظر صحيح الجامع (٤٤٠٦).

[٢١٦٤] صحيح. انظر صحيح الجامع (٥٢١٧).

(١) الفلق: ١. (٢) الناس: ١.

(٣) الإخلاص: ١.

## الفصل الثالث

٢١٦٥ - \* عن أبي هريرة [رضى الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «اعربوا القرآن، واتبعوا غرائب، وغرائب فرائضه وحدوده». [٢١٦٥].

٢١٦٦ - \* وعن عائشة [رضى الله عنها]: أن النبي ﷺ قال: «قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة، وقراءة القرآن في غير الصلاة أفضل من التسييح والتكبير، والتسييح أفضل من الصدقة، والصدقة أفضل من الصوم، والصوم جنة من النار». [٢١٦٦].

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «اعربوا القرآن» «نه»: يقال: أعرب عنه لسانه وعرب، إذا بين ما فى ضميره، وإنما سمي الإعراب إعراباً لتبيينه وإيضاحه، المعنى بينوا ما فى القرآن من غرائب اللغة، وبدائع الإعراب. وقوله: «واتبعوا غرائب» لم يرد به غرائب اللغة لئلا يلزم التكرار، ولهذا فسر بقوله: «وغرائب فرائض وحدوده» وهى تحتل وجهين، أحدهما: فرائض المواثيق، وحدود الأحكام، وثانيهما: أن يراد بالفرائض ما يجب على المكلف اتباعه، وبالحود ما يطلع به على الأسرار المخفية والرموز الدقيقة. وهذا التأويل قريب من معنى ما ورد «أنزل القرآن على سبعة أحرف، لكل آية منها ظهر وطقن، ولكل حد مطلع»، فقوله: «اعربوا» إشارة إلى ما ظهر منه، و«فرائض وحدوده» إلى ما بطن منه. ولما كان الغرض الأصلى هذا الثانى، قال: «واتبعوا» أى شمروا عن ساق الجد فى تفتيش ما يعينكم، وجدوا فى تنقيح ما يهكم من الأسرار، ولا توانوا فيه.

الحديث الثانى عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «والصوم جنة» «تو»: ذكر خاصية المفصول وترك خواص الفواضل تنبيهاً على أنها تناهت عن الوصف. فإن قلت: دل هذا الحديث على أن الصوم دون الصلاة والصدقة، ودل قوله ﷺ: «كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم» الحديث على أن الصوم أفضل. قلت: إذا نظر إلى نفس العبادة، كانت الصلاة أفضل من الصدقة، وهى من الصوم؛ فإن موارد التنزيل وشواهد الأحاديث النبوية جارية على تقديم الأفضل، فإذا نظرت إلى كل منها وما يدلى إليه من الخاصية التى لم يشاركه غيره فيها كان الصوم أفضل.

[٢١٦٥] ضيف، انظر ضعيف الجامع (١٠٣٤)، والضعيف (١٣٤٦).

[٢١٦٦] ضيف، انظر ضعيف الجامع (٤٠٨٦).

٢١٦٧ - \* وعن عثمان بن عبد الله بن إوس الثقفي، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: «قراءة الرجل القرآن في غير المصحف ألف درجة، وقراءته في المصحف تضعف على ذلك إلى ألفي درجة». [٢١٦٧]

٢١٦٨ - \* وعن ابن عمر، [رضي الله عنهما]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد إذا أصابه الماء». قيل: يا رسول الله! وما جلاؤها؟ قال: «كثرة ذكر الموت، وتلاوة القرآن» روى البيهقي الأحاديث الأربعة في «شعب الإيمان». [٢١٦٨]

٢١٦٩ - \* وعن، أبينع بن عبد الكلاعي، قال: قال رجل: يا رسول الله! أي سورة القرآن أعظم؟ قال: «قل هو الله أحد» (١). قال: فأى آية في القرآن أعظم؟ قال: «آية الكرسي» «الله لا إله إلا هو الحي القيوم» (٢). قال: فأى آية يا نبي الله!

الحديث الثالث عن عثمان بن عبد الله: قوله: «ألف درجة» خبر لقوله: «قراءة الرجل» على تقدير المضاف، أي ذات ألف درجة ليصح الحمل، كما في قوله تعالى: «هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ» (٣) أي ذوو درجات. وإنما فضلت القراءة في المصحف، لحفظ النظر في المصحف، وحمله، ومسه، وتمكنه من التفكير فيه، واستنباط معانيه. وقوله: «إلى ألفي درجة» حال، أي ينتهي إلى ألفي درجة.

الحديث الرابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «كما يصدأ الحديد» صداء الحديد وسخه، شبه القلوب الظاهرة من أضرار الذنوب بالمرآة المجلوة، وما يكتسبها من الآثام بالصداء في تكدير الصفاء، قال الله تعالى: «كَأَلْبَلٍ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» (٤) أما جلاؤه بذكر الموت، فإن ذكره هادم للذات التي حملت الشخص على ارتكاب الفواحش، والمعاصي، وتصفيتها بتلاوة القرآن؛ لأن القلب الخالي عن القراءة كالبيت الضيق الخرب المظلم، ونور القرآن يشرحه ويوسع به وينوره، قال الله تعالى: «فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَغْضُضْ صَدْرَهُ ضِيقًا حَرَجًا» (٥).

الحديث الخامس عن أبينع بن عبد الكلاعي: أبينع يفتح الهمزة وسكون الياء تحتهما نقطتان

[٢١٦٧] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٤٠٨٥).

[٢١٦٨] ضعيف الإسناد.

(٢) البقرة: ٢٥٥

(٤) المطففين: ١٤.

(١) الإخلاص: ١.

(٣) آل عمران: ١٦٣

(٥) الأنعام: ١٢٥

تحبُّ أن تُصيّك وأمتك؟ قال: «خاتمةُ سورة (البقرة) فإنَّها من خزائن رحمة الله تعالى من تحت عرشه، أعطاهَا هذه الأمة، لم تتركْ خيراً من خير الدنيا والآخرة إلا اشتملت عليه». رواه الدارمي.

٢١٧٠ - \* وعن عبد الملك بن عمير مرسلًا، قال: قال رسول الله ﷺ: «في فاتحة الكتاب شفاءٌ من كلِّ داءٍ» رواه الدارمي، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٢١٧٠].

٢١٧١ - \* وعن عثمان بن عفان [رضي الله عنه]، قال: من قرأ آخرَ (آل عمران) في ليلةٍ كُتب له قيامُ ليلةٍ. [٢١٧١]

٢١٧٢ - \* وعن مكحول، قال: من قرأ سورة (آل عمران) يومَ الجمعة صلَّتْ عليه الملائكةُ إلى الليل. رواهما الدارمي. [٢١٧٢]

٢١٧٣ - \* وعن جبير بن نفير [رضي الله عنه] أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «إنَّ الله ختم سورةَ (البقرة) بآيتين، أعطيتُهما من كنزِهِ الذي تحتَ العرشِ، فتعلموهنَّ وعلموهنَّ نساءكم، فإنَّها صلاةٌ وقربانٌ ودُعاءٌ». رواه الدارمي مرسلًا. [٢١٧٣]

وفتح الفاء. قوله: «تحب أن تصييك» أي فائدتها، يدل على هذا التقدير قوله: «لم تترك خيراً من خير الدنيا والآخرة إلا اشتملت عليه» أما خير الآخرة فإن قوله: «آمن الرسول» - إلى قوله - لا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ» (١) إشارة إلى الإيمان والتصديق، وقوله: «سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا» إلى الإسلام والانقياد والأعمال الظاهرة، وقوله: «وَأَلَيْكَ الْمَصِيرُ» إشارة إلى جزاء العمل في الآخرة، وقوله: «لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا» - إلى قوله - «وَانصبرنا على القوم الكافرين» (١) إشارة إلى المنافع الدنيوية.

الحديث السادس عن عبد الملك بن عمير: قوله: «مرسلًا» لأن عبد الملك كان من مشاهير التابعين وفقاتهم، وكان على قضاء الكوفة بعد الشعبي. قوله: «شفاء من كل داء» يشتمل على داء الجهل، والكفر، والمعاصي، والأمراض الظاهرة، ولعمري إنها كذلك لمن تفكر وتأمل وجرب.

الحديث السابع إلى التاسع عن جبير بن نفير: قوله: «فإنَّها صلاة» ضمير المؤنث راجع إلى معنى الجماعة من الحروف في قوله: «بآيتين» وعلى هذا قوله: «فتعلموهن» نحو قوله

[٢١٧٠] مرسل.

[٢١٧١] الدارمي (٢/ ٥٤٤).

[٢١٧٢] الدارمي (٢/ ٥٤٤).

[٢١٧٣] ضعيف. نظر ضعيف الجامع (٦٠١).

(١) البقرة: ٢٨٥، ٣٨٦.

٢١٧٤ - \* وعن كعب [رضى الله عنه]، أن رسول الله ﷺ قال: «اقرأوا سورة (هود) يوم الجمعة». رواه الدارمي مرسلًا.

٢١٧٥ - \* وعن أبي سعيد [رضى الله عنه]، أن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة (الكهف) في يوم الجمعة أضاء له النور ما بين الجمعتين». رواه البيهقي في «الدعوات الكبير» [٢١٧٥].

٢١٧٦ - \* وعن خالد بن معدان قال: اقرءوا المنجية وهي ﴿الم تنزيل﴾ (١)، فإنه بلغني أن رجلاً كان يقرأ شيئاً غيرها، وكان كثير الخطايا، فشرت جناحها عليه، قالت: رب اغفر له فإنه كان يكثر قراءتي، فشقمها الرب تعالى فيه، وقال: اكتبوا له بكل خطيئة حسنة، وارفعوا له درجة» وقال أيضاً: «إنها تجادل عن صاحبها

تعالى: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾ (٢) والصلاة لا تحمل على الأركان المخصوصة لأنها غيرها، ولا على الدعاء، لتلا يلزم التكرار، بل على الاستغفار لقوله: «غفرانك» وقوله: ﴿واغفر لنا﴾ (٣) فإنهم حملوا صلاة الملائكة في قوله تعالى: ﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي﴾ (٤) على الاستغفار. وأما كونها قرباناً، فإما إلى الله تعالى، وهو الإشارة إليه بقوله: ﴿وإليك المصير﴾ وإما إلى الرسول ﷺ. وعطف قوله: ﴿والمؤمنون﴾ على ﴿الرسول﴾، ثم جمعه في قوله: ﴿كل آمن بالله﴾ أي كل من الرسول والمؤمنين آمن بالله وملائكته، والتنوين في «كل» عوض من الرسول والمؤمنين.

الحديث العاشر والحادي عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «أضاء له» يجوز أن يكون لازماً، وقوله: «ما بين الجمعتين» ظرف، فيكون إشراق ضوء النور فيما بين الجمعتين بمنزلة إشراق النور نفسه بالغة. ويجوز أن يكون متعدياً، والظرف مفعول به وعلى الوجهين فسر قوله تعالى: ﴿قلما أضاءت ما حوله﴾ (٥).

الحديث الثاني عشر عن خالد بن معدان: قوله: «قال: اقرءوا» يشعر بأن الحديث موقوف عليه، فقوله: «اقرأوا» يحتمل أن يكون من كلام الرسول، وقوله: «فإنه بلغني أن رجلاً كان يقرأها» إخبار منه ﷺ، كما أخبر في قوله: «إن سورة في القرآن ثلاثون آية شفعت لرجل»،

[٢١٧٥] حسنه الشيخ في التعليق الرهيب.

- |                  |                  |
|------------------|------------------|
| (١) السجدة: ١.   | (٢) الحجرات: ٩.  |
| (٣) البقرة: ٢٨٦. | (٤) الأحزاب: ٥٦. |
| (٥) البقرة: ١٧.  |                  |

فى القبر، تقول: اللهم إِنْ كُنْتُ مِنْ كِتَابِكَ فَشَقَّعْنِى فِيهِ، وَإِنْ لَمْ أَكُنْ مِنْ كِتَابِكَ فَاْمَحْنِى عَنْهُ، وَإِنَّهَا تَكُونُ كَالطَّيْرِ تَجْعَلُ جَنَاحَهَا عَلَيْهِ فَتَشَقُّعُ لَهُ، فَتَمْنَعُهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. وقال فى (تبارك) مثله. وكان خالدٌ لَا يَبِيتُ حَتَّى يَقْرَأَهُمَا. [٢١٧٦]

وقال طاووس: فَضَّلْتُ عَلَى كُلِّ سُورَةٍ فِى الْقُرْآنِ بَسْمَتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ. رواه الدارمى.

٢١٧٧ - \* وعن عطاء بن أبى رباح. قال: بلغنى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «مَنْ قرَأَ (يَس) فِى صَدْرِ النَّهَارِ قُضِيَتْ حَوَاتِجُهُ». رواه الدارمى مرسلًا. [٢١٧٧]

٢١٧٨ - \* وعن معقل بن يسار المزنى [رضى الله عنه]، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، قال: «مَنْ قرَأَ (يَس) ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، فَاقْرَءُوهَا عِنْدَ مَوْتَاكُمْ». رواه البيهقى فى «شعب الإيمان». [٢١٧٨].

٢١٧٩ - \* وعن عبد الله بن مسعود، أَنَّهُ قال: إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا، وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ (البقرة)، وَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ لُبًّا وَإِنَّ لُبَّابَ الْقُرْآنِ الْمَفْصَلُ. رواه الدارمى. [٢١٧٩]

وَأَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ الرَّاوى. وقوله: «مَا يَقْرَأُ شَيْئًا غَيْرَهَا» معناه أَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ لِنَفْسِهِ وَرَدًا غَيْرَهُ. وقوله: «اَكْتَبُوا لَهُ بِكُلِّ خَطِيئَةٍ حَسَنَةً» نحو قوله تعالى: «فَقُولْ لَكَ يَلَيْكُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٌ» (١). وقوله: «إِنْ كُنْتُ مِنْ كِتَابِكَ» إِلَى آخِرِهِ بَيَانٌ لِلْمُجَادَلَةِ، وَهُوَ كَمَا يَقُولُ الْآبُ لِأَبْنِهِ الَّذِى لَمْ يَرَاعَ حَقَّهُ: إِنْ كُنْتُ لَكَ أَبًا فَرَاعَ حَقِّى، وَإِنْ لَمْ أَكُنْ لَكَ أَبًا فَكَيْفَ تَرَاعَى حَقِّى، وَهَذِهِ الْمُجَادَلَةُ وَنَشْرُ الْجَنَاحِ عَلَى قَارِئِهَا، كَالْمُحَاجَةِ، وَالتَّظْلِيلُ الْمَذْكُورُ فِى الزُّهْرَاوَيْنِ، كَأَنَّهُمَا طَيْرَانِ صَوَافٍ يَحْتَاجَانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا، وَهِيَ مِنَ الْكُتَابَةِ الزُّبْدِيَةِ الَّتِى مَالَ مَعْنَاهَا أَنْ قِرَاءَةَ هَذِهِ السُّورَةِ وَبِرْكَتِهَا تَنْجِى صَاحِبِهَا مِنْ كَرْبِ الْقِيَامَةِ وَالْقَبْرِ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ فِى صَدْرِ الْحَدِيثِ «اقْرَأُوا الْمُنَجِّية». الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَشَرَ وَالرَّابِعُ عَشَرَ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ: قَوْلُهُ: «فَاقْرَءُوهَا عِنْدَ مَوْتَاكُمْ» الْفَاءُ جَوَابُ شَرْطٍ مَحْذُوفٍ، أَيْ إِذَا كَانَ قِرَاءَةُ «يَس» بِالْإِخْلَاصِ تَمْحُو الذُّنُوبَ السَّالِفَةَ فَاقْرَءُوا عَلَى مَنْ شَارَفَ الْمَوْتَ حَتَّى يَسْمَعَهَا أَوْ يَجْرِىهَا عَلَى قَلْبِهِ فَيَغْفِرَ لَهُ مَا أَسْلَفَهُ. الْحَدِيثُ الْخَامِسُ عَشَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: قَوْلُهُ: «إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا» أَيْ رَفْعَةً وَعِلْوًا،

[٢١٧٦] رواه الدارمى (٥٤٦/٢) باب فضل سورة تنزيل السجدة.

[٢١٧٧] انظر الدارمى (٥٤٩/٢).

[٢١٧٨] إسناده ضعيف. وانظر ضعيف الجامع (٥٧٩٧).

[٢١٧٩] انظر الدارمى (٥٣٩/٢) باب فضل سورة البقرة.

(١) القرآن: ٧٠.

٢١٨٠ - \* وعن عليّ [رضي الله عنه]، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ، وَعَرُوسُ الْقُرْآنِ (الرَّحْمَنُ)» [٢١٨٠].

٢١٨١ - \* وعن ابن مسعود، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ (الْوَاقِعَةِ) فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا». وكان ابن مسعودٍ يَأْمُرُ بَنَاتَهُ يَقْرَأْنَ بِهَا فَيُكَلِّمُهُنَّ لَيْلَةً. [٢١٨١].

رواهما البيهقي في «شعب الإيمان».

٢١٨٢ - \* وعن عليّ [رضي الله عنه]، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (١) رواه أحمد.

٢١٨٣ - \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: أتى رجلٌ النبيَّ ﷺ، فقال: أَقْرَأْنِي

استعير من منام الجمل، ثم كثر استعماله فيها حتى صار مثلاً، ومنه سميت البقرة منام القرآن، ولباب كل شيء خلاصته، وزيدته مأخوذ من الزيد.

الحديث السادس عشر عن علي رضي الله عنه: قوله: «لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ» «فيه»: أعرس الرجل يعرس فهو معرس إذا دخل بامرأته عند بناتها، ويقال للرجل: عروس، كما يقال للمرأة، وهو اسم لهما عند دخول أحدهما بالآخر. «كل شيء» هاهنا مثل ما في قوله تعالى حكاية عن سليمان: ﴿وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (٢) أي من كل ما يليق بحالنا، وما يصح أن ينسب إلينا من النبوة، والعلم، والملك، وفق حق بلقيس ﴿وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (٣) أي من كل ما يستقيم أن ينسب إليها، فالعنى أن كل شيء يستقيم أن تضاف إليه العروس. والعروس هاهنا يحتمل وجهين: أحدهما الزينة كما أريد بقوله: «لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبٌ وَلِبٌ» ومنه قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ﴾ (٤) شبهها بالعروس إذا تزينت بالخلى والثياب الفاخرة، وثانيهما: الزلفى إلى المحبوب والوصول إلى المطلوب، وذلك أنه كلما كرر قوله: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ كأنه يجلو نعمة من نعمه السابقة على الثقلين، ويزينها ويمن عليهم بها.

الحديث السابع والثامن والتاسع عشر عن عبد الله بن عمرو: قوله: «مَنْ ذَوَاتِ الرَّاءِ أَى مِنْ

[٢١٨٠] ضعيف منكر، انظر ضعيف الجامع (٤٧٣٢) والسلسلة الضعيفة (١٣٥٠).

[٢١٨١] إسناده ضعيف.

(١) التل: ١٦.

(١) الأعلى: ١.

(٤) يونس: ٤.

(٣) التل: ٢٣.

يارسولَ الله! فقال: «اقرأ ثلاثاً من ذوات (الر)». فقال: كبرت سنّي، واشتد قلبي، وغلظ لساني. قال: «فاقرأ ثلاثاً من ذوات (حم)». فقال مثل مقالته، قال الرجل: يارسولَ الله! أقرئت سورة جامعة، فاقرأه رسولُ الله ﷺ «إذا زلزلت»<sup>(١)</sup> حتى فرغ منها. فقال الرجل: والذي بعثك بالحق لا أزيد عليه أبداً، ثم أدبر الرجل، فقال رسولُ الله ﷺ: «أفلح الرويّل» مرتين. رواه أحمد، وأبو داود. [٢١٨٣]

٢١٨٤ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم؟» قالوا: ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية في كل يوم؟ قال: «أما يستطيع أحدكم أن يقرأ «الهاكم التكاثر»؟»<sup>(٢)</sup>. رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٢١٨٤]

٢١٨٥ - \* وعن سعيد بن المسيّب، مُرسلاً، عن النبي ﷺ، قال: «من قرأ «قل هو الله أحد»<sup>(٣)</sup> عشر مرّات بُني له بها قصر في الجنة، ومن قرأ عشرين مرّة بُني له السور التي صدرت بهذه الفواتح. قوله: «فاقرأه (إذا زلزلت)» إجابة عن سؤاله، يدل على أنها من الجوامع التي حوت معاني جمّة، وما ذلك إلا قوله: «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره»<sup>(٤)</sup> إلى آخرها على ما ورد أنه ﷺ سئل عن الخمر، قال: (لم ينزل على فيها شيء إلا هذه الآية الجامعة الفاذة «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره»). وبيان ذلك أنها وردت لبيان الاستقصاء في عرض الأعمال والجزاء عليها، كقوله تعالى: «ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أثينا بها وكفى بنا حاسبين»<sup>(٥)</sup>.

ولعل طلب الرجل القراءة بقوله: «اقرأ» كان طلباً لما يحصل به الفلاح إذا عمل به وقام عليه، وكان موجزاً جامعاً، ومن ثم قال: «لا أزيد عليه أبداً» فلما طبق المفصل قال رسولُ الله ﷺ: «أفلح الرويّل» على تصغير التعظيم لبعده غوره وقوة إدراكه، وينصر هذا التأويل ما روى الإمام أحمد عن مصعب بن معاذ عن عم الفرزدق أنه أتى النبي ﷺ فقرأ الآية، فقال: «حسبي لا أبالي أن لا أسمع غيرها» والرويّل تصغير شاذ؛ لأن القياس رويّل.

الحديث العشرون والحادى والعشرون عن سعيد بن المسيّب: قوله: «إذا أنكرت» «إذا» جواب وجزاء، وفيه معنى التعجب، أى إذا كان جزاء عشر مرات قصرًا فلا حد له حيثئذ،

[٢١٨٣] رواه الحاكم في المستدرک (٥٣٢/٢) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

[٢١٨٤] رواه البيهقي في شعب الإيمان (٤٩٨/٢) باب في تعظيم القرآن.

(١) الزلزلة: ١. (٢) الإخلاص: ١. (٣) التكاثر: ١.

(٤) الزلزلة: ٦. (٥) الأنبياء: ٤٧.



بها قصران في الجنة، ومن قرأها ثلاثين مرة بُنيَ له بها ثلاثة قُصور في الجنة». فقال عمرُ بنُ الخطابِ [رضي الله عنه] . والله يارسولَ الله! إذا لُنُكِرُنَّ قُصُورُنَا . فقال رسولُ الله ﷺ: «اللهُ أَوْسَعُ مِنْ ذَلِكَ». رواه الدارمي. [٢١٨٥]

٢١٨٦ - \* وعن الحسن، مرسلا: أن النبي ﷺ قال: «مَنْ قرَأَ في ليلةٍ مائةَ آيةٍ لم يُحَاجَّهُ القرآنُ تلكَ الليلةَ، ومن قرَأَ في ليلةٍ مائتي آيةٍ كُتِبَ له قُنُوتُ ليلةٍ، ومن قرَأَ في ليلةٍ خمسَ مائةٍ إلى الألفِ أصبحَ وله قِنطارٌ مِنَ الأجرِ» قالوا: وما القِنطارُ؟ قال: «اثنَا عَشَرَ ألفًا». رواه الدارمي. [٢١٨٦]

## (١) باب

### [آداب التلاوة ودروس القرآن]

#### الفصل الأول

٢١٨٧ - \* عن أبي موسى الأشعري [رضي الله عنه]، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «تَعَاهَدُوا القرآنَ ، فوالذي نفسي بيده لهُوَ أَشَدُّ نَفْصًا مِنَ الإِبِلِ في عَقْلِهَا». متفق عليه.

ولذلك أجاب بقوله: «الله أوسع من ذلك» أي قلرة الله ورحمته وفضله أوسع، فلا تتعجب. الحديث الثاني والعشرون عن الحسن: قوله: «لم يحاجه القرآن» فيه أن قراءته لازمة لكل إنسان وواجبة عليه، فإذا لم يقرأه يخاصمه الله تعالى ويغلبه بالحجة، فإسناد المحاجة إلى القرآن مجاز. قوله: «قنوت ليلة» أي قيامها. قوله: «وله قنطار» أي له ثواب بعدد القنطار أو بوزنه. «نه»: في الحديث: «أن القنطار ألف ومائتا أوقية، والأوقية خير مما بين السماء والأرض».

## باب آداب التلاوة ودروس القرآن

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي موسى رضي الله عنه: قوله: «تعاهدوا القرآن» تعاهد الشيء وتعاهده محافظته وتجديده العهد به، أي واطبوا على تلاوته، وداوموا على تكراره ودرسه كيلا ينسى .

[٢١٨٥] انظر الدارمي (٥٥٢/٢).

[٢١٨٦] انظر الدارمي (٥٥٧/٢) باب من قرأ من مائة آية إلى الألف.

٢١٨٨ - \* وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «بئس ما لأحدهم أن يقول: نسيتُ آيةً كُتِبَتْ وَكِتَتْ؛ بل نُسِيَ، واستذكروا القرآن فإنه أشدُّ تفصيًّا من صدور الرجال من النعم». متفق عليه، وزاد مسلم: «بُعُثُّهَا».

قوله «أشدُّ تفصيًّا» التفصّي من الشيء التخلص منه، تقول: تفصيت من السديون إذا خرجت منها، شبه القرآن وكونه محفوظًا على ظهر القلب بالإبل الأبدية النافرة، وقد عقل عليها، وشد بزراعيها بالحبل المتين، وذلك أن القرآن ليس من كلام البشر بل هو كلام خالق القوى والقدر، وليس بينه وبين البشر مناسبة قريبة؛ لأنه حادث وهو قديم\*، والله سبحانه بلفظه العميم، وكلامه القديم من عليهم ومنحهم هذه النعمة العظيمة فينبغي أن يتعاهده بالحفظ والمواظبة عليه ما أمكنه.

«قوله في عقلها» «تو»: هي جمع عقال مثل كتاب وكتب، يقال: عقلت البعير أعقله عقلاً، وهو أن يثنى وظيف مع فزاعه فيشدهما جميعاً في وسط الذراع، وذلك الحبل هو العقال. ويجوز تخفيف الحرف الوسط في الجمع مثل كتب وكتب، والرواية فيه من غير تخفيف.

الحديث الثاني عن ابن مسعود رضي الله عنه: قوله «بئس ما لأحدهم» «ما» نكرة موصوفة، «وأن يقول» مخصوص بالذم، كقوله تعالى: «بئس ما اشترؤا به أنفسهم أن يكفروا»<sup>(١)</sup> أي بئس شيئاً كائناً للرجل. قوله: «نسيت آية كُتِبَتْ وَكِتَتْ» وذلك أن هذا القول يدل على أنه لم يتعاهد القرآن ولم يلازم عليه، وقوله: «بل نُسِيَ» إشارة إلى عدم تقصيره في المحافظة، لكن الله تعالى نَسَاهُ لمصالح، قال: «ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها»<sup>(٢)</sup>. «خط»: قوله: «بل نُسِيَ» يستعمل أن يكون ذلك خاصاً في زمن رسول الله ﷺ، ويكون معنى قوله: «نُسِيَ» أي نسخت تلاوته، نهاهم عن هذا القول لثلاثتهم الضياع على محكم القرآن، فأعلمهم بأن ذلك من قبل الله لما رأى فيه من الحكمة يعني نسخ التلاوة. قوله: «واستذكروا» السين للمبالغة أي اطلبوا من أنفسكم المذاكرة به، والمحافظة على قراءته، وهو عطف من حيث المعنى على قوله: «بئس ما لأحدهم أن يقول» أي لا تقصروا في معاهدة القرآن، واستذكروا.

وقوله: «بل نُسِيَ» إضراب عن القول بنسبة النسيان إلى النفس المسبب عن عدم التعاهد إلى القول بالإنسان الذي هو من فعل الله من غير تقصير منه، أي لا تقولوا ذلك القول، بل قولوا ما قيل في عهد الرسول ﷺ، كما يشهد له ما روى عن عائشة: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يقرأ بالليل، فقال: «يرحمه الله! قد أذكرني كلنا وكذا آية كنت أنسيها» قال أبو عبيد: أما الحريص على حفظ القرآن الدائب في تلاوته، لكن النسيان يقلبه، فلا يدخل في هذا الحكم بلليل هذا

(١) البقرة: ٩٠. (٢) البقرة: ١٠٦.

\* أي أن البشر حادث، والقرآن قديم، فالضمير في قوله: «لأنه حادث» عائد إلى أقرب مذكور وهو البشر.

٢١٨٩ - \* وعن ابن عمر، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا مِثْلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمِثْلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمُعَقَّلَةِ، إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا، وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ» متفق عليه.

٢١٩٠ - \* وعن جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «افْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا اسْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ» متفق عليه.

٢١٩١ - \* وعن قَتَادَةَ، قَالَ: سُمِّلَ أَنَسُ: كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ؟ فَقَالَ: كَانَتْ مَلَأًا مَدًّا، ثُمَّ قَرَأَ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، يَمُدُّ بِبِسْمِ اللَّهِ، وَيَمُدُّ بِالرَّحْمَنِ، وَيَمُدُّ بِالرَّحِيمِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٢١٩٢ - \* وعن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ» متفق عليه.

---

الحديث. وقيل: معنى «نسي» عوقب بالنسيان على ذنب أو سوء تعهد بالقرآن. أقول: هو من قوله تعالى ﴿أَتْلُوكَ آيَاتِنَا فَانْسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ (١).

الحديث الثالث والرابع عن جندب: قوله: «ما استلفت عليه قلوبكم» يعني اقراوه على نشاط منكم وخواطركم مجموعة، فإذا حصل لكم ملالة وتفرق القلوب فاتركوه، فإنه أعظم من أن يقرأ أحد من غير حضور القلب. يقال: قام بالأمر إذا جد فيه ودام عليه، وقام عن الأمر، إذا تركه وتجاوز عنه.

الحديث الخامس عن قتادة: قوله: «كانت ملاء» «تو»: أي ذات مد، وفي كتاب البخاري «كان يمد ملاء» وفي رواية «كان ملاء» أي كان يمد ملاء، وفي المصابيح «كانت ملاء» ولم نطلع عليه رواية، وفي أكثر النسخ قيد ملاء على رنة فعلاء، والظاهر أنه قول على التخمين. «مظ»: يعني كانت قراءته مداء أي قراءته كثيرة المد، وهي ثاني أمد، وحروف المد ثلاثة الألف والواو والياء، فإذا كانت بعدها همزة يمد ذلك الحرف، وفي قدره اختلقوا، فبعضهم يمد بقدر ألف وبعضهم يمد بقدر ألفين إلى خمس ألفات، ويعني بقدر الألف قدر مد صوتك إذا قلت باه أو تاء. وإن كان بعدها تشديد تمد بقدر أربع ألفات بالاتفاق مثل دابة، وإن كان بعدها ساكن تمد بقدر ألفين بالاتفاق، نحو صاد ويعلمون، ونستعين، عند الوقف، وإذا كان بعد حروف المد غير ما ذكر لم تمد حروف المد إلا بقدر خروجها من الفم، نحو إياك، وكذا تعملون ونستعين عند الوصل. وما نحن فيه من هذا القليل، فمد بسم الله الرحمن الرحيم لم يكن إلا بقدر خروج المد من الفم إلا الرحيم عند الوقف فيمد بقدر ألفين.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ما أذن الله لشيء» «فه»: أي ما

٢١٩٣ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أذن الله لشيءٍ ما أذن لنبيٍّ حسنِ الصَّوتِ بالقرآنِ، يجهرُ به» متفق عليه.

استمع الله لشيءٍ كاستماعه لنبيٍّ يتغنى بالقرآن، أي يتلوه ويجهر به. «حسن»: يقال: أذنت لشيءٍ أذن أذنًا - بفتح الالف والذال - إذا استمعت له. أقول: والمراد بـ «شيء» المسموع لقوله تعالى: ﴿فاستمع لما يوحى﴾ (١)، وقوله: ﴿وإذا قرء القرآن فاستمعوا له﴾ (٢) فلا بد من تقدير مضاف عند قوله: «لنبيٍّ» أي لصوت نبي، والنبي جنس شائع في كل نبي، فالمراد بالقرآن القراءة.

«مع»: قالوا: لا يجوز أن يحمل الاستماع على الإصغاء، فإنه يستحيل على الله تعالى، بل هو كناية عن تقريره وإجزال ثوابه؛ لأن سماع الله لا يختلف\*.

قوله: «يتغنى بالقرآن» معناه عند الشافعي وأصحابه، وأكثر العلماء، تحمين الصوت به، وعند سفيان بن عيينة: يستغني به عن الناس. وقيل: عن غيره من الأحاديث والكتب. قال القاضي عياض: يقال: تغنيت وتغائيت بمعنى استغنيت. وقال الشافعي وموافقه: معناه تحمين القراءة وترقيتها، واستدلوا بالحديث الآخر «رئوا القرآن بأصواتكم» قال الأزهري: معنى «يتغنى به» يجهر به. وأذكر أبو جعفر الطبري تفسير من قال: يستغني به، وخطأه من حيث اللفظ، والمعنى، والصحيح: أنه من تحمين الصوت، وتؤيده الرواية الأخرى «يتغنى بالقرآن يجهر به».

أقول: يريد أن قوله: «يجهر به» جملة مسينة لقوله: «يتغنى بالقرآن» فلن يكون المبين على خلاف البيان، كذلك «يتغنى بالقرآن» في الرواية الأولى بيان لقوله: «ما أذن لنبيٍّ» أي لصوته، فكيف يحمل على غير حسن الصوت؟ على أن الاستماع ينبو عن الاستغناء، وينصره الحديث الآتي «ما أذن لنبي حسن الصوت بالقرآن يجهر به».

«حسن»: في الحديث دليل على أن المسموع من قراءة القارئ هو القرآن، وليس بحكاية القرآن. قال الشافعي رضي الله عنه: لو كان معنى «يتغنى بالقرآن» على الاستغناء لكان يتغاني، وتحمين الصوت هو يتغنى. قال: ولا بأس في القرآن بالألحان، وتحمين الصوت بأي وجه كان. «مع»: يستحب تحمين الصوت بالقراءة، وتزيينها بالألحان ما لم يخرج عن حد القراءة بالتعطيط، فإن أفرط حتى راد حرقًا، أو أخفى حرقًا فهو حرام. ذكره في الأذكار.

(١) طه: ١٣.

(٢) الأعراف: ٤-٢.

\* قلت: إن الإصغاء يدل على مزيد الاهتمام، ولا يلزم في كل إصغاء أن يكون لتقص آلة السمع، بل قد يكون تلذذا واهتمامًا مع وفور السمع، ويمكن أن يؤخذ ذلك على سبيل الكناية الزيدية وهي أخذ الخلاصة، ولزام الصفة وهو إثبات العناية والاهتمام، ولا يلزم من إثبات الكناية نفى الحقيقة، والله تعالى أعلم.

٢١٩٤ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من لم يتغنَّ بالقرآن» رواه البخاري<sup>١</sup>.

٢١٩٥ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال لي رسول الله ﷺ وهو على المنبر: «اقرأ عليّ». قلت: أقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: «إني أحب أن أسمعه من غيري». فقرأت سورة النساء حتى أتيتُ إلى هذه الآية ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾<sup>(١)</sup>، قال: «حَسْبُكَ الآن»، فالتفتُ إليه فإذا عيناه تذرفان. متفق عليه.

الحديث السابع والثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ليس منا من لم يتغنَّ بالقرآن» يتغنى: هاهنا يحتمل أن يكون بمعنى الاستغناء، وأن يكون بمعنى التغني، ما لم يكن بياناً للسابق ومبيناً لللاحق، كما في الحديث السابق. «ومن» في «منا» اتصالية كما في قوله ﷺ: «ما أنا من دد ولا الدد مني» أي ما أنا متصل باللهم، ولا الله متصل بي، والشيخ التوربشتي رجح جانب معنى الاستغناء، وقال: المعنى ليس من أهل سنتنا، وممن يتبعنا في أمرنا، وهو وعيد، ولا خلاف بين الأمة أن قارئ القرآن مثاب على قراءته، ومأجور من غير تحسين صوته، فكيف يحمل على كونه مستحقاً للموعيد، وهو مثاب مأجور؟

وأقول: يمكن أن يحمل على معنى التغني، أي ليس منا معشر الأنبياء ممن يحسن صوته بالقراءة، ويستمع الله منه، بل يكون من جملة من هو نازل عن مرتبتهم، فيثاب على قراءته كسائر المسلمين، لا على تحسين صوته كالأنبياء ومن تابعهم فيه.

الحديث التاسع عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا﴾<sup>(١)</sup> الآية، «مظ»: يعني فكيف حال الناس في يوم تحضر أمة كل نبي، ويكون بينهم شهيداً بما فعلوا من قبولهم النبي أو ردهم إياه، وكذلك نفعل بك يا محمد وبأمتك. أقول: ينافي هذا القول قوله تعالى: ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>(٢)</sup> أي حفيظاً لكم ومزكياً لكم، فالشهادة لهم لا عليهم، فكيف يفسر هذا بما يناقضه، بل المعنى به «هؤلاء» أشخاص معينون من الكفرة. الكشف: المعنى كيف يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم إذا جئنا من كل أمة بشهيد يشهد عليهم بما فعلوا، وهو نبيهم. وأما بكاءه ﷺ فلغرض راقته، ومزيد شفقتة حيث عزَّ عليه عتهم، فعزى عليهم ويكى ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

(٣) التوبة: ١٢٨.

(٢) البقرة: ١٤٣.

(١) النساء: ٤١.

٢١٩٦ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ لأبي بن كعب: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ». قال: اللَّهُ سَمَّانِي لَكَ؟ قال: «نَعَمْ». قال: وَقَدْ ذُكِرْتُ عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ؟ قال: «نَعَمْ»، فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ. وفي رواية: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾»<sup>(١)</sup> قال: قال: «وَسَمَّانِي؟ قال: «نَعَمْ». فبكى. متفق عليه.

«مح»: في الحديث فوائد: منها استحباب استماع القراءة والإصغاء لها، والبكاء عندها، والتدبر فيها، واستحباب طلب القراءة من الغير لستمع له، وهو أبلغ في التفهم والتدبر من قراءته بنفسه، وفيه تواضع لأهل العلم والفضل، ورفع منزلتهم.

قوله: «تذرفان» منه: يقال: ذرفت العين تذرف إذا جرى دمعها.

الحديث العاشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «اللَّهُ سَمَّانِي» أي أن الله بتحقيق الهمزتين، وحذف الأولى، أو الله بالمبدل بغير حذف، والهمزة للتعجب إما مضما لنفسه أي أني لى هذه المنزلة، أو استلذاذاً لذلك، قال: بلى سرتني أن خطرت ببالك<sup>(٢)</sup>. وقوله: «وقد ذكرت عنده» تقرير للتعجب بعد تقرير، أي وقد ذكرني، و«عنده» هاهنا كناية عن الذات وعظمته، كقوله تعالى: ﴿مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾<sup>(٣)</sup> أي عظمته وجلالته.

في الحديث فوائد جمة: منها استحباب القراءة على الحذائق وأهل العلم به والفضل، وإن كان القاري أفضل من المقروء عليه، ومنها المنقبة الشريفة لأبي، ولا نعلم أن أحداً شاركه فيها، ومنها منقبة أخرى له بذكر الله تعالى إياه ونصه عليه، ومنها البكاء للسروز والفرح بما يشر الإنسان به، وبما يعطاه من معالي الأمور. وأما تخصيص قراءة ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ فلأنها وجيزة جامعة لقواعد كثيرة من أصول الدين، ومهمات في الوعد، والوعيد، والإخلاص وتطهير القلوب. وكان الوقت يقتضي الاختصار. «مط»: وجه قراءة الرسول على أبي ليحفظها أبي من فيه، وكان أبي مقلداً على قراء الصحابة، وقد قال ﷺ: «أقراكم أبي».

«تو» إنما خص به أبي لما قبض له من الأمانة في هذا الشأن، فأمر الله نبيه ﷺ أن يقرأ عليه ليأخذ عنه رسم التلاوة كما أخذه نبي الله ﷺ عن جبريل عليه السلام، ثم يأخذه على هذا النمط الآخر عن الأول، والخلف عن السلف، وقد أخذ عن أبي رضي الله عنه بشر كثير من التابعين، وهلم جرا.

(١) البية: ١.

(٢) وفي نسخة: قال: وما شئت ذكرك لي يمه بل سرتني أي خطرت ببالك.

(٣) التازعات: ٤٠.

٢١٩٧ - \* وعن ابن عمر، قال: نهى رسول الله ﷺ أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو. متفق عليه. وفي رواية لمسلم: «لا تسافروا بالقرآن، فإني لا آمن أن يناله العدو».

## الفصل الثاني

٢١٩٨ - \* عن أبي سعيد الخدري، قال: جلست في عصابة من ضعفاء المهاجرين، وإن بعضهم ليستر ببعض من العري وقارىء يقرأ علينا، إذ جاء رسول

الحديث الحادي عشر عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «أن يسافر بالقرآن» الباء في «بالقرآن» رائدة، و«القرآن» أقيم مقام الفاعل، وليست كما في قوله: «لا تسافروا بالقرآن» فإنها حال، كما في قولك: «دخلت عليه بثياب السفر» وعلل النهي بالخوف على إصابة العدو إياه فيحرقه ويستخف به، وذلك خلاف ما هو من شأنه من التعظيم، فالقرآن يراد به المصحف. «شف»: كان جميع القرآن محفوظاً عند جميع الصحابة، فلو مشى من عنده بعض القرآن به إلى أرض العدو ومات، لضاع ذلك القدر الذى كان عنده. أقول: ذهب في هذا إلى الكناية؛ لأن المصحف لم يكن في عهد النبي ﷺ فنقول: لم لا يجوز أن يراد بـ «القرآن» بعض ما نسخ وكتب في عهده ﷺ، أو يكون إخباراً عن الغيب.

«حسن»: حمل المصحف إلى دار الكفر مكروه، كما جاء في الحديث، ولو كتب إليهم كتاباً فيه آية من القرآن لا بأس به، كتب النبي ﷺ إلى هرقل «يا أهل الكتاب تعالوا» (١) الآية، ويكره تنقيش الجدر والثياب بالقرآن، وذكر الله تعالى، ورخص قوم في تحريق ما يجمع عنده من الرسائل، وسئل مالك عن تفضيض المصاحف؟ فأخرج مصحفاً، وقال: حدثني أبي عن جدي: أنهم جمعوا القرآن على عهد عثمان رضي الله عنه، وفوضوا المصاحف على هذا أو نحوه.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «إذ جاء رسول الله ﷺ إذ للمفاجأة. «مظ»: يعني كنا غافلين عن مجيئه، فنظرنا فإذا هو قائم فوق رموستا يستمع إلى كتاب الله، أي يصغي إليه. «قوله»: «فقال: الحمد لله الذى جعل من أمتي» لما رأى ﷺ من حالهم وفقدهم وعريهم، ثم تلاوتهم كتاب الله، وإصغائهم إليه بشراشهم\*، شكر صنيعهم، وذكر ما قال الله تعالى

(١) آل عمران: ٦٤

\* أى بغوسهم وكُتبتهم.

الله ﷺ، فقام علينا، فلما قام رسولُ الله ﷺ سَكَتَ القارىءُ، فسَلِمَ، ثم قال: «ما كنتم تصنعون؟» قلنا: «كنا نستمعُ إلى كتابِ الله». فقال: «الحمدُ لله الذي جعلَ من أمّتي مَنْ أَمِرْتُ أَنْ أَصْبِرَ نفسي معهم» قال: فجلسَ وسَطْنَا لِيُعَدِلَ بِنَفْسِهِ فِينَا، ثم قال بيده هكذا، فتَحَلَّقُوا وَبَرَزَتْ وَجُوهُهُمْ لَهُ، فقال: «أَبْشِرُوا بِأَمْعَشَرِ صَعَالِكِ الْمَهَاجِرِينَ! بالنورِ التامِّ يومَ الْقِيَامَةِ، تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ بِنَصْفِ يَوْمٍ، وَذَلِكَ خَمْسُمِائَةِ سَنَةٍ». رواه أبو داود. [٢١٩٨]

٢١٩٩ - \* وعن البراء بن عازب، قال: قال رسول الله ﷺ: «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ» رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه والدارمي. [٢١٩٩]

في حقهم، وما أمره أن يصبر معهم في قوله: «وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ»<sup>(١)</sup> وحمد على ذلك. نزلت الآية في فقراء المهاجرين حين قال كفار قريش لرسول الله ﷺ: اطرد هؤلاء الفقراء من عندك حتى نجالسك ونؤمن بك فقال إلى ما قالوا، فنزلت «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ»<sup>(٢)</sup> وهذه الآية. وقوله: «لِيُعَدِلَ بِنَفْسِهِ» «تو»: أي ليجعل نفسه عديلاً ممن جلس إليهم، ويسوي بينه وبين أولئك الزمرة في المجلس رغبة فيما كانوا فيه، وتواضعاً لربه سبحانه وتعالى. قوله: «ثم قال بيده هكذا» يعني لما جلس بينهم لم تكن وجوه القوم بارزة له، ثم أشار بيده إلى أن يجلسوا حلقة لتظهر وجوههم له، ويраهم كلهم، امثالاً لقوله تعالى: «وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»<sup>(٣)</sup> وإن كانت كناية عن الإزدراء بهم، وأن ينبو عن رثائهم زيه طموحاً إلى ربي الأغنياء وحسن سادتهم، لكن لا ينافي إرادة الحقيقة، وأن ينظر إليهم بعينه جمعاً بين مدلولي المفهوم والمنطوق. «تو»: الصعلوك الذي لا مال له، وصعاليك العرب دونها\*، وصعاليك المهاجرين فقراؤهم.

قوله: «بنصف يوم» «مط»: وذلك لأن الأغنياء وقفوا في العرصات للحساب، وسئلوا من أين حصلوا المال، وفي أي شيء صرفوه، ولم يكن للفقراء مال حتى يتوقفوا. وعنى رسول الله ﷺ بالفقراء، الصابرين والصالحين منهم، وبالأغنياء، الشاكرين المؤدين حقوق أموالهم. الحديث الثاني عن البراء: قوله: «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ» «قض»: قيل: إنه من المقلوب،

[٢١٩٨] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٤٠).

[٢١٩٩] صحيح انظر صحيح الجامع (٤٥٨٠).

(١) للكيف: ٢٨. (٢) الانعام: ٥٢.

\* في (ط) (ذريتها) وفي (ك) (دريتها) وما أثبتته هو الأقرب للسياق.



٢٢٠٠ - \* وعن سعد بن عباد، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من امرئ يقرأ القرآن ثم ينساه إلا لقي الله يوم القيامة أجذم» رواه أبو داود، والدارمي. [٢٢٠٠]

ويدل عليه أنه روي أيضاً عن البراء عكس ذلك. ونظيره في كلام العرب قولهم: عرضت الناقة على الحوض، والمعرّوض هو الحوض على الناقة، وقولهم: إذا طلعت الشعري، واستوى العود على الحرياء، فإن الحرياء تستوي على العود. ويجوز أن يجري على ظاهره، فيقال: المراد تزيينه بالترتيل، والجهر به، وتحسين الصوت، فإنه إذا سمع من صيّت حسن الصوت يقرأ بصوت طيب ولحن حزين، يكون أوقع في القلب، وأشد تأثيراً، وأرقّ لسامعيه، وسماه تزييناً، لأنه تزيين اللفظ والمعنى.

«تو»: هذا إذا لم يخرجها التفتي عن التجويد، ولم يصرفه عن مراعاة النظم في الكلمات والحروف، فإذا انتهى إلى ذلك عاد الاستحباب فيه كراهة، وأما الذي أحدثه المتكلمون بمعرفة الأوزان والموسيقى، فيأخذون في كلام الله مأخذهم في التشديد والغزل، فإنه من أشد البديع وأسوأ الأحداث، فيوجب على السامع التكثير، وعلى التالي التعزير.

«مع»: في الروضة: أما تحسين الصوت بقراءة القرآن فمسنون، وأما القراءة بالألحان، فقال الشافعي في المختصر: لا بأس بها، وفي رواية أنه مكروه. قال جمهور الأصحاب: ليست على القولين، بل المكروه أن يفرط في المد وفي إشباع الحركات، حتى يتولد من الفتحة ألف، ومن الضمة واو، ومن الكسرة ياء، أو يدغم في غير موضع الإدغام، فإن لم يته إلى هذا الحد فلا كراهة. قال الشيخ محيي الدين: الصحيح أنه إذا أفرط على الوجه المذكور فهو حرام، صرح به صاحب الحاوي، فقال: هو حرام يفسق به القاريء ويأثم المستمع؛ لأنه عدل به عن نهجه القويم، وهذا مراد الشافعي بالكراهة.

الحديث الثالث عن سعد: قوله: «أجذم» «نه»: أي مقطوع اليد، من الجذم وهو القطع. وفي الغريبين احتج أبو عبيد في هذا القول بقول علي رضي الله عنه: «من نكث بيعته لقي الله تعالى وهو أجذم ليس له يد». وقال القتيبي: الأجذم هاهنا الذي ذهبت أعضاؤه كلها، وليست يد الناسي للقرآن أولى بالمقبوضة من سائر أعضائه، يقال: رجل أجذم، إذا تهافتت أعضاؤه من الجذام. قال ابن الأثير: القول ما قال أبو عبيد، فإن العقاب لو كان يقع بالجراحة التي باشرت المعصية لما عوقب الزاني بالنار في الآخرة، وبالرجم والجلد في الدنيا. وقيل: معناه أنه أجذم الحجة، لا لسان له يتكلم، ولا حجة في يده. واليد يراد به الحجة، ألا ترى أن الصحيح اليد يقول لصاحبه: قطعت يدي، أي أنهبت حجتي. وقال الخطابي: معناه ما ذكره

[٢٢٠٠] ضعيف انظر ضعيف الجامع (٥١٥٥)، والضعيفة (١٣٥٤).

٢٢٠١ - \* وعن عبد الله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ قال: «لم يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث» رواه الترمذي، وأبو داود، والدارمي [٢٢٠١].

٢٢٠٢ - \* وعن عتبة بن عامر، قال: قال رسول الله ﷺ: «الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة، والمسر بالقرآن كالسر بالصدقة» رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

ابن الأعرابي، أي خالي اليد عن الخير، وكفى باليد عما تحويه اليد. وأقول: ويطابقه قوله تعالى: ﴿ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً - إلى قوله - وكذلك اليوم تنسى﴾ (١).

الحديث الرابع عن عبد الله: قوله: «لم يفقه» أي لم يفهم ظاهر معاني القرآن في أقل من هذه المدة، وأما إذا عمل الفكر وأراد التدبر فيه، فلم يف عمره في أسرار أقل آية بل كلمة منه، ويفهم من هذا نفى التفهم لا نفى الثواب، ثم يتفاوت هذا بتفاوت الأشخاص وأفهامهم.

«مح»: قد كان للسلف رضي الله عنهم عادات مختلفة في القدر الذي يمتحنون فيه. فمنهم من يختم في كل شهرين ختمة، وآخرون في شهر وعشر، وفي أسبوع إلى أربع وكثيرون في ثلاث وكثيرون في يوم وليلة، وختم ثمانى ختمات أربعاً بالنهار وأربعاً بالليل السيد الجليل ابن الكاتب الصوفي رحمه الله. وأما الذين ختموا القرآن في ركعة فلا يحصون كثرة، فمنهم عثمان، وتميم الداري، وسعيد بن جبير رضي الله عنهم.

والمختار أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص، فمن كان يظهر له تدقيق فكر اللطائف والمعارف فليقتصر على قدر يحصل له معه كمال فهم ما يقرأ، ومن اشتغل بنشر العلم أو فصل الحكومات من مهمات المسلمين فليقتصر على قدر لا يمنعه من ذلك ولا يختل بما هو مترصد له، ومن لم يكن من هؤلاء فليستكثر ما أمكنه من غير خروج إلى حد الملل أو الهزيمة. ذكر كله في الأذكار.

الحديث الخامس عن عتبة: قوله: «الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة» شبه القرآن جهراً وسراً بالصدقة جهراً وسراً، ووجه الشبه ما ذكره الشيخ محيي الدين النواوى حيث قال: جاءت آثار بفضيلة رفع الصوت بالقرآن، وآثار بفضيلة الأسرار. قال العلماء: والجمع بينهما أن الأسرار أبعد من الرياء، فهو أفضل في حق من يخاف ذلك، فإن لم يخف، فالجهر أفضل بشرط أن لا يؤدي غيره من مصل أو ناقم أو غيرهما. ودليل فضيلة الجهر أن العمل فيه أكثر؛ ولأنه

[٢٢٠١] إسناده صحيح.

(١) طه: ١٢٤-١٢٦.

٢٢٠٣ - \* وعن صُهَيْب، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ما آمَنَ بالقرآنَ من استحلَّ محارِمِهِ» رواه الترمذي: وقال: هذا حديثٌ ليس إسناده بالقوي. [٢٢٠٣]

٢٢٠٤ - \* وعن الليث بن سعد، عن ابن أبي مليكة، عن يعلى بن مَمْلُك، أنَّه سأل أُمَّ سلمةَ عن قراءةِ النبي ﷺ فإذا هي تنعتُ قراءةً مفسرةً حرفاً حرفاً. رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي.

٢٢٠٥ - \* وعن ابن جُرَيْج، عن ابن أبي مليكة، عن أُمَّ سلمةَ قالت: كان رسولُ الله ﷺ يُقَطِّعُ قِرَاءَتَهُ، يقولُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(١)</sup> ثُمَّ يَقِفُ، ثُمَّ يَقُولُ ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾<sup>(٢)</sup> ثُمَّ يَقِفُ. رواه الترمذي، وقال: ليس إسناده بمتصل، لأنَّ الليثَ روى هذا الحديثَ عن ابنِ أبي مليكة، عن يعلى بن مَمْلُك، عن أُمَّ سلمة وحديثُ الليث أصحُّ. [٢٢٠٥]

يتعدى نغمه إلى غيره؛ ولأنه يوقظ قلب القارئ، ويجمع همه إلى الفكر، ويصرف سماعه إليه؛ ولأنه يطرد النوم، ويزيد في النشاط، ويوقظ غيره من نائم وغافل، وينشطه، فمتى حضره شيء من هذه النيات، فالجهر أفضل.

الحديث السادس عن صهيب: قوله: «ما آمَنَ بالقرآنَ من استحل محارِمِهِ» من استحل ما حرم الله تعالى في القرآن فقد كفر مطلقاً. فخص ذكر القرآن لعظمت وجلاله.

الحديث السابع عن يعلى: قوله: «فإذا هي تنعت» أي نصف. ويحتمل وجهين، أحدهما أن تقول: كانت قراءته كيت وكيت، وثانيهما: أن تقرأ مرتلة مبينة، كقراءة النبي ﷺ، نحوه قولهم: وجهها يصف الجمال. ومنه قوله تعالى: ﴿وتصف الأستهم الكذب﴾<sup>(٣)</sup>.

الحديث الثامن عن أُم سلمة رضي الله عنها: قوله يقول: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ ثم يقف، بيان لقوله «يقطع قراءته». «فه»: هذه الرواية ليست بسديدة في الالسنه، ولا مرضية في اللهجة العربية، بل هي صيغة لا يكاد يرقضيها أهل البلاغة، وأصحاب اللسان، فإن الوقف الحسن ما اتفق عند الفصل، والوقف التام من أول الفاتحة عند قوله: «مالك يوم الدين».

[٢٢٠٣] ضيف. انظر ضيف الجامع (٤٩٧٧).

[٢٢٠٥] قال الشيخ: كلما قال، ونحن نرى أن الأصح حديث ابن جريج؛ لأنه تابعه على إسناده نافع بن عمر الجمحي؛ وهو ثقة ثبت، «وقد صحح حديث ابن جريج اللارقطني وغيره، كما بيته في: «تخريج صفة صلاة النبي ﷺ».

(٢) انحل: ٦٢.

(١) الفاتحة: ٢.

## الفصل الثالث

٢٢٠٦ - \* عن جابر، قال: خرَّج علينا رسولُ الله ﷺ ونحنُ نقرأُ القرآنَ، وفيما الأعرابي والأعجمي. قال: اقرأوا فكلُّ حسن؛ وسبجى أقوامٌ يقيمونه كما يُقامُ القدحُ، يتعجلونه ولا يتأجلونه، رواه أبو داود، والبيهقي في «شُعَبِ الإيمان». [٢٢٠٦]

وكان ﷺ أفصح الناس لهجة، وأتمهم بلاغة. وقد استدرك الراوى ذلك بقوله: «والأولُ أصح». والمظهر إختار هنا القول على ما ذكره أولاً، إنما كان ﷺ يقف على الآية ليتبين للمستمعين ردوس الآي، ولو لم يكن لهذه العلة لما وقف على «رب العالمين» ولا على «الرحمن الرحيم»<sup>(١)</sup>؛ لأن الوقف عليهما قطع للمصفة عن الموصوف، وهذا غير صواب.

قال صاحب الكواشي: كيف الوقف على «الرحمن الرحيم»؟ قالوا: لأن النبی ﷺ وقفه، ولأن ما بعده فيه معنى القوة والجبروت، وفيها بعد عن الرحمة. أقول: أراد أن معنى «مالك يوم الدين» يلتقي ومعنى قوله تعالى: «لمن الملك اليوم لله الواحد القهار»<sup>(٢)</sup>. وأعلم أن قوله: «رب العالمين» يشير إلى أنه تعالى مالك لذوى العلم من الملائكة، والشقلين، مدبر أمورهم ومصالحهم في الدنيا، وقوله: «مالك يوم الدين» يشير أنه متصرف فيهم في الآخرة يبيهم ويعاقبهم على أعمالهم، وقوله: «الرحمن الرحيم» متوسط بينهما، ولذلك قيل: رحمن الدنيا ورحيم الآخرة، فكما جاز ذلك الوقف يجوز هذا. والنقل أولى أن يتبع. وأما قول الراوى: «والأولُ أصح» فلا يوجب أن يضرب عن الثاني صفحاً. وقد قال تعالى: «كتاب فصلت آياته»<sup>(٣)</sup>، الكشاف: فصله سووا، وسوره آيات.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر رضي الله عنه: قوله: «وفينا الأعرابي والأعجمي» يحتمل وجهين: أحدهما: أن كلهم منحصرون في هذين الصنفين، وثانيهما: أن فينا معشر العرب أصحاب النبي ﷺ، وفيما بيننا تلك الطائفتان، وهذا الوجه أظهر؛ لأنه فرق بين الأعرابي والعربي، بمثل ما في خطبته: مهاجر ليس بأعرابي، جعل المهاجر ضد الأعرابي، والأعراب ساكنو البادية من العرب الذين لا يقيمون في الأمصار ولا يدخلونها إلا لحاجة. والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس، ولا واحد له من لفظه، سواء أقام بالبادية أو المدن.

قوله: «فكل حسن» أى فكل قراءة مما يقرأ أحدكم من العرب، والأعراب، والعجم حسن إذا أترتم ثواب الآجلة على العاجلة، ولا عليكم أن تقيموا إقامته السهم قبل أن يراش.

[٢٢٠٦] صحيح. انظر صحيح أبي داود (٧٤٠).

(٣) فصلت: ٣

(١) الفالقة: ٢-٣. (٢) غافر: ١٦

٢٢٠٧ - \* وعن حذيفة، قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها، وإياكم ولحون أهل العشق»، ولحون أهل الكتابين، وسيجيء بعدي قوم يرجعون بالقرآن ترجع الغناء والنوح، لا يجاوز حناجرهم، مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم». رواه البيهقي في «شعب الإيمان»، وروين في «كتابه». [٢٢٠٧]

٢٢٠٨ - \* وعن البراء بن عازب [رضي الله عنه]، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حسنوا القرآن بأصواتكم، فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً» رواه الدارمي. [٢٢٠٨]

وسيجيء أقوام يقيمونه إلى آخره. وفيه رفع الحرج، وبناء الأمر على المساهلة في الظاهر، وتحري الحسنة والإخلاص في العمل، والتفكر في معاني القرآن، والغوص في عجائب أمره. ذكر الشيخ أبو حامد في الإحياء أن أكثر الناس منعوا من فهم معاني القرآن لأسباب وحجب أسدلها الشيطان على قلوبهم، فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن، منها: أن يكون لهم منصرفاً إلى تحقيق الحروف بإخراجها عن مخارجها. وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم عن معاني كلام الله، فلا يزال يحملهم على ترديد الحروف، ويخيل إليهم أنه لم يخرج الحرف من مخرجه، فهذا يكون تامله مقصوراً على مخارج الحروف، فأنى تنكشف له المعاني؟ وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعاً لمثل هذا التليس.

الحديث الثاني عن حذيفة: قوله: «بلحون العرب» قال صاحب جامع الأصول: اللحن والالحن جمع لحن، وهو التطريب، وترجيع الصوت، وتحسين قراءة القرآن، أو الشعر، أو الغناء. ويشبه أن يكون هذا الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ وفي المجالس، من اللحن الأعجمية التي يقرأون بها مما نهى عنه رسول الله ﷺ. قوله: «يرجعون» الترجيع في القراءة ترديد الحروف كقراءة النصارى. «الحناجر» جمع الحنجرة، وهي رأس الفلصمة حيث تراه ثابتاً من خارج الحلق، و«التجاوز» يحتمل الصعود والحدور، والمعنى على الصعود: لا يرفعها الله ولا يقبلها، فكانها لم تتجاوز حلقهم، وعلى الحدور: أن قراءتهم لا يصل أثرها\* إلى قلوبهم، فلا يتفكرون فيه، ولا يعملون بمقتضاها، فلا يثابون على قراءته، ولا يحصل لهم غير بلوغ الصوت إلى الحناجر. ويؤيد المعنى الثاني قوله: «مفتونة قلوبهم» أي مبتلى بحب الدنيا، وتحسين الناس لهم. وهي صفة أخرى بعد صفة القوم.

الحديث الثالث عن البراء: قوله: «حسنوا القرآن بأصواتكم» معناه ما سبق من أن المراد

[٢٢٠٧] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (١١٦٥).

[٢٢٠٨] قال الشيخ: وإسناده صحيح.

\* في (ط): لا تصل آخرها.

• كذا في الأصول كلها وفي نسخة نقل عن المتأخرين في حاشيتها (أهل القوم) بدل (أهل العشق). أفاده الشيخ ناصر.

٢٢٠٩ - \* وعن طاوس، مُرسلاً، قال: سئل النبي ﷺ: أى الناس أحسنُ صوتاً للقرآن؟ وأحسنُ قراءة؟ قال: «مَنْ إذا سمعته يقرأ أُرِيت أنه يخشى الله» قال طاوس: وكانَ طَلَّقَ كذلك. رواه الدارمي [٢٢٠٩].

٢٢١٠ - \* وعن عُبَيْدَةَ المَلِكِيِّ، وكانت له صحبة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يا أهلَ القرآن! لا تتوسّدوا القرآن، واتلوه حَقَّ تلاوته، من أناء الليل والنَّهار، وأفسّوه وتغنّوه وتدبروا ما فيه لعلَّكم تفلحون، ولا تعجلوا ثوابه، فإنَّ له ثواباً». رواه البيهقي في «شعب الإيمان» [٢٢١٠].

بالتزيين الترتيل، والجهر به، وتحسين الصوت. وهذا الحديث لا يحتمل القلب، كما احتمله الحديث السابق؛ لتعليقه بقوله: «فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً».

الحديث الرابع عن طاوس: قوله: «أُرِيت أنه يخشى الله» أن من حسبه وظننته أنه يخشى الله، وتظهر أمارات الخشية منه، ويتأثر به قلبك. ولا يكون القارئ حينئذ إلا عالماً بزواجه، وقوارعه، ومواعيده، فيخشى عذاب الله، ويرجو رحمته. وكان الجواب من الأسلوب الحكيم حيث اشتغل في الجواب عن الصوت الحسن بما يظهر الخشية في القارئ والمستمع.

الحديث الخامس عن عبيدة: قوله: «لا تتوسّدوا القرآن» يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون كناية رمزية عن التكاسل، أي لا تجعلوه وسادة تنامون عليه، بل قوموا به واتلوه أناء الليل وأطراف النهار. هذا معنى قوله: «واتلوه حق تلاوته». وثانيهما: أن يكون كناية تلويحية عن التغافل، فإن من جعل القرآن وسادة يلزم منه النوم، فتلزم منه الغفلة، يعني لا تغفلوا عن تدبر معانيه، وكشف أسرارهِ، ولا تنوّنوا في العمل بمقتضاه، والإخلاص فيه. وهذا معنى قوله: «واتلوه حق تلاوته». وقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ﴾<sup>(١)</sup> جامع للمعنيين؛ فإن قوله: «أقاموا، وأنفقوا» ماضيان عطفًا على «يتلون» وهو مضارع، دلالة على الدوام والاستمرار في التلاوة المثمرة، لتجدد العمل المرجو منه التجارة المربحة.

قوله: «وأفسّوه» أي سمعوا الناس قراءته، وعلموهم، وأكثروا من كتابته، وتفسيره،

[٢٢٠٩] صحيح بطرقة وشواهد، وانظر صحيح الجامع (١٩٤) وتخريج صفة صلاة النبي ﷺ ح/٢٢١٦.

[٢٢١٠] صحيح انظر صحيح الجامع ٦٤٦٧.

(١) فاطر: ٢٩

## (٢) باب [اختلاف القراءات وجمع القرآن] الفصل الأول

٢٢١١ - \* عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: سمعت هشام بن حكيم ابن حزام يقرأ سورة (الفرقان) على غير ما أقرؤها، وكان رسول الله ﷺ أقرأنيها، فكذت أن أعجل عليه، ثم أمهلته حتى انصرف، ثم ليّيته بردائه فجئت به رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله! إني سمعتُ هذا يقرأ سورة (الفرقان) على غير ما أقرأنيها. فقال رسول الله ﷺ: «أرسله، أقرأ» فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ. فقال رسول الله ﷺ: «هكذا أنزلت» ثم قال لي: «أقرأ» فقرأت. فقال: «هكذا أنزلت؛ إنَّ

وتدريسه. وقوله: «تغنوه» يحتمل الاستغناء والتغني بالجهر، والترتيل. «ولا تعجلوا» أي لا تستعجلوا الحفظ الدنيوي به، فإن ثوابه في الآخرة مما لا يقدر قدره، ولا يكتنه كنهه، ومن ثم أعاد الثواب منكرًا مضخمًا.

### باب

## الفصل الأول

الحديث الأول عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: قوله: «فكذت أن أعجل عليه» أي أن أخاصمه، وأظهر بؤادر غضبي عليه. قوله: «ليّيته» - بالتشديد - «نه»: يقال: ليّيت الرجل وليّيته، إذا جعلت في عنقه ثوبًا، وجروته به. «مع»: في هذا بيان ما كانوا عليه من الاعتناء بالقرآن، والذب عنه، والمحافظة على لفظه كما سمعوه من غير عدول إلى ما تجوره العربية. وقال: قال العلماء: سبب إزاله على سبعة أحرف: التخفيف والتسهيل، ولهذا قال النبي ﷺ: «هوّن\* على أمّتي» كما صرح به في آخر الحديث «فاقرأوا ما تيسر منه».

واختلفوا في المراد بسبعة أحرف. وأصحها وأقربها إلى معنى الحديث قول من قال: هي كيفية النطق بكلماتها من إدغام وإظهار، وتفخيم وترقيق، وإمالة ومد، وهمز وتلين؛ لأن العرب كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه، فيسر الله تعالى عليهم ليقرا كل بما يوافق لغته، ويسهل على لسانه.

قال أبو الفتح العجلي في تفسيره: فإن قيل: روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أنزل القرآن على سبعة أحرف»، فكيف وجه الزيادة على السبع؟

\* في (ط) (هو).

هذا القرآن أنزلَ على سبعة أحرفٍ، فأقرأوا ما تيسرَ منه متفق عليه، واللفظ لمسلم.

٢٢١٢ - \* وعن ابن مسعود [رضي الله عنه] قال: سمعتُ رجلاً قرأ، وسمعتُ النبي ﷺ يقرأُ خلافَها، فبحثُ به النبي ﷺ، فأخبرته، فعرفتُ في وجهه الكراهية، فقال: «كلاكما مُحسنٌ، فلا تختلفوا، فإنَّ مَنْ كَانَ قبلكم اختلفوا فهلكوا» رواه البخاري.

فالجواب: أن الأئمة قالوا في معنى الخبر: إن الاختلاف في القراءات وإن كثرت وتعددت، يجمعه سبعة أوجه، لا أنه لا يزيد القرآن على سبع، فأحد الوجوه السبعة: أن يكون بتغيير الكلمة في نفسها، كقوله تعالى: «ننشرها»<sup>(١)</sup> و«ننشرها» وبالإضافة والنقصان كقوله تعالى: «قالوا اتخذ الله»، «وقالوا اتخذ الله»<sup>(٢)</sup> بزيادة الواو ونقصها، والوجه الستة الباقية تكون بأن تثبت الكلمة نفسها جنبها، وتغير من قبل لواحقها، كالجمع والتوحيد في قوله تعالى: «كطفي السجل للكتاب»<sup>(٣)</sup>، و«والكتب». والثاني: كالتذكير والتأنيث في قوله: «لنحصنكم من بأسكم»<sup>(٤)</sup> و«ليحصنكم». والثالث: الاختلاف التصريفي، كقوله: «ولا كذاباً»، «ولا كذاباً»<sup>(٥)</sup> بالتخفيف والتثقل، و«ومن يقنطُ\*» و«ومن يقنطُ» بفتح النون وكسرها. والرابع: الاختلاف الإعرابي: كقوله تعالى: «وذو العرش المجيد»<sup>(٦)</sup> برفع الدال وجرها، والخامس: اختلاف الأدوات، كقوله تعالى: «ولكن الشياطين»<sup>(٧)</sup> بتشديد النون وتخفيفها والسادس: اختلاف اللغات، كالضخيم والإمالة.

الحديث الثاني عن ابن مسعود رضي الله عنه: قوله: «كلاهما محسن» فإن قلت: كيف يستقيم هذا القول مع إظهار الكراهية؟ قلت: معنى الإحسان راجع إلى ذلك الرجل لقراءته، وإلى ابن مسعود لسامعه من رسول الله ﷺ ثم تحريره في الاحتياط، والكراهة راجعة إلى جداله مع ذلك الرجل، كما فعل عمر بهشام؛ لأن ذلك مسبوق بالاختلاف، وكان الواجب عليه أن يقره على قراءته، ثم يسأله عن وجهها.

«مط»: الاختلاف في القرآن غير جائز؛ لأن كل لفظ منه إذا جاز قراءته على وجهين أو أكثر، فلو أنكر أحد واحداً من ذلك الوجهين أو الوجوه، فقد أنكر القرآن ولا يجوز في القرآن القول بالראي؛ لأن القرآن سنة متبعة، بل عليهما أن يسألا عن ذلك ممن هو أعلم.

(١) البقرة: ٢٥٩.	(٢) البقرة: ١١٦.	(٣) الأنبياء: ١٠٤.
(٤) الأنبياء: ٨٠.	(٥) التبا: ٣٥.	(٦) البروج: ١٥.
* الحجر: ٥٦.		(٧) البقرة: ١٠٢.



٢٢١٣ - \* وعن أبي بن كعب، قال: كنت في المسجد، فدخل رجل يصلي، فقرأ قراءة أنكرونها عليه، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه، فلما قضينا الصلاة، دخلنا جميعاً على رسول الله ﷺ، فقلت: إن هذا قرأ قراءة أنكرونها عليه، ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه. فأمرهما النبي ﷺ فقرأا، فحسن شأنهما فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية، فلما رأى رسول الله ﷺ ما قد

الحديث الثالث عن أبي بن كعب رضي الله عنه: قوله: «ودخل آخر» عطف على مقدر، أي قلت: إن هذا دخل في المسجد فقرأ قراءة أنكرونها، ودخل آخر. قوله: «فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت» «مظ»: يعني وقع في خاطري من تكذيب النبي ﷺ في تحسine لشأنهما تكذيباً أكثر من تكذبي إياه قبل الإسلام. «مع»: معناه وسوس لي الشيطان تكذيباً أشد مما كنت عليه في الجاهلية؛ لأنه كان في الجاهلية غافلاً، أو متشككاً. «تو»: إنما استعظم الحالة التي ابتلي بها فوق ما استعظم حالته الأولى؛ لأن الشك الذي يلبسه في أمر الدين، ورد على مورد اليقين، والمعرفة بعد النكرة أطم وأعظم.

وقيل: فاعل «سقط» محذوف، أي فوق في نفسي من التكذيب ما لم أقدر على وصفه، ولم أعهد بمثله، ولا إذ كنت في الجاهلية. أقول: قد أحسن هذا القائل وأصاب في هذا التقدير، ويشهد له قوله: «فلما رأى رسول الله ﷺ ما قد غشيتي» أي من التكذيب، ف«من» على هذا بيانية، و«الواو» في «ولا إذ كنت» تستدعي معطوفاً عليه، و«لا» المؤكدة توجب أن يكون المعطوف عليه متبئاً، وهو هذا المحذوف. وهذا أسد في العربية من جعل «ولا إذ كنت» صفة لمصدر محذوف، كما سبق؛ لأن واو العطف مانعة. ولو ذهب إلى الحال لجار على التعسف. وفي استعمال السقوط والذف في المعاني، وأنهما مستعملان في الأجسام، إشعار بشدة الخطب، وفخامة الأمر، فاستعارة «سقط» لفخامة في الحديث، كاستعارة القذف للإزالة، والدمغ للمحق، في قوله تعالى: ﴿بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ﴾ (١).

قوله: «ففضت عرقاً» «مظ»: «عرقاً وفرقاً» منصوبان على التمييز، والظاهر أن يكون «فوقاً» مفعولاً له، أو حالاً؛ لأنه لا يجوز أن يقال: نظر في فرقي. كان أبي من أفاضل الصحابة، ومن الموقنين، وكان طريان ذلك التكذيب بسبب الاختلاف نزغة من الشيطان، فلما أصاب بركة يده وضربه ﷺ على صدره، زالت تلك الهاجسة إلى الخارج مع العرق، فرجع الشك المسبوق بعلم اليقين إلى عين اليقين، فنظر إلى الله خوفاً، وخجلاً مما غشيه من الشيطان.

عَشِيَّتِي، ضَرَبَ فِي صَدْرِي، فَفَضْتُ عَرَقًا، وَكَأَنَّمَا أَنْظَرُ إِلَى اللَّهِ فَرَقًا، فَقَالَ لِي: «يَا أَبِي! أُرْسِلْ إِلَيَّ: أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ. فَرَدَّدْتُ إِلَيْهِ: أَنْ هُوْنَ عَلَى أُمَّتِي، فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّانِيَةَ: أَقْرَأْهُ عَلَى حَرْفَيْنِ، فَرَدَّدْتُ إِلَيْهِ: أَنْ هُوْنَ عَلَى أُمَّتِي، فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّالِثَةَ: أَقْرَأْهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَّتْكَهَا مَسْأَلَةٌ تَسْأَلْنِيهَا، فَقُلْتُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأُمَّتِي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأُمَّتِي، وَأَخَّرْتُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرْغَبُ إِلَيَّ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ حَتَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ» رواه مسلم.

قوله: «إِنْ هُوْنَ عَلَى أُمَّتِي» «إِنْ» يجوز أن تكون مفسرة لما في «رددت» من معنى القول، ويجوز أن تكون مصدرية وإن كان مدخوله أمرًا. وجوز ذلك صاحب الكشاف نقلاً عن سيبويه. والرد هاهنا ليس ضد القبول، وإنما هو رجوع ورد للجواب، ولذلك سُمِّيَ إجابة الله تعالى أيضاً ردًا. فإن قلت: قوله: «فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّانِيَةَ» يستدعي الردة الأولى، وليس في الكلام ما يشعر به؟ قلت: قوله: «أُرْسِلْ إِلَيَّ» سُمِّيَ ردًا: إما مشاكلة، أو يكون مسبوقاً بطلب من الرسول كيفية القراءة.

قوله: «تَسْأَلْنِيهَا» صفة مؤكدة لمسألة، كقوله تعالى: ﴿وَلَا طَائِرُ يَطِيرُ﴾<sup>(١)</sup> أي مسألة ينبغي لك أن تسألها، وأنت لا تخيب فيها. قوله: «وَأَخَّرْتُ الثَّالِثَةَ» قيل: لما انقسم من يحتاج إلى مغفرتة تعالى من أمة محمد ﷺ إلى مُفَرِّطٍ وَمُفَرِّطٍ، استغفر ﷺ مرة للمقتصد المفطر في الطاعة، وأخرى للظالم المفطر في المعصية، وأخَّرَ الثَّالِثَةَ لاحتياج جميع الأولين والآخرين يومئذ إليها.

وأقول: جعل رسول الله ﷺ المسائل الثلاث مقصورة على واحدة، لكن جعل تعدادها بحسب الزمان، مرتين في الدنيا، ومرة في الآخرة، يوم يقول الأنبياء كلهم: «نفسِي نفسي»، وهو يقول: «أُمَّتِي أُمَّتِي» فقوله: «يَرْغَبُ إِلَيَّ الْخَلْقُ» صفة لـ «يوم» أي أخرت قلبي: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأُمَّتِي» لأجل يوم هذا وصفه، وينصر هذا التأويل ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، فَتُعْجَلُ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتُهُ، فَإِنِّي اخْتَبَيْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لَأُمَّتِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» انظر إلى هذه الرفقة، والمرحمة، والحدب\* لأُمَّتِهِ ﷺ. وفيه: أنه ﷺ طلب من الله تعالى لأُمَّتِهِ السهولة واليسر في القراءة ثلاث مرات، فأسعفه الله تعالى وأنجح مطلوبه، ولم يكتف بذلك بل أمره بأن يزيد على المسألة بما يسهل عليهم في الآخرة ليجمع لهم التيسير والتسهيل في الدارين. فإله أرأف بهم وأرحم لهم.

(١) الأنعام: ٣٨.

\* الحدب: أي العطف والرحمة.

٢٢١٤ - \* وعن ابن عباس رضي الله عنهما . قال : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قال : «أقرأني جبريلُ على حرف ، فراجعتُه ، فلم أزلُ أَسْتزِيدُه ويزيدُنِي ، حتى انتهى إلى سبعة أحرفٍ» . قال ابنُ شهابٍ : بلغني أَنَّ تِلْكَ السَّبْعَةَ الْأَحْرَفُ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ تَكُونُ وَاحِدًا لَا تَخْتَلِفُ فِي حَلَالٍ وَلَا حَرَامٍ . متفق عليه .

## الفصل الثاني

٢٢١٥ - \* عن أبي بن كعب رضي الله عنه [رضي الله عنه] قال : لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جبريلُ ، فقال : «يا جبريلُ ! إِنِّي بُعِثْتُ إِلَى أُمَّةٍ أُمِّيَّةٍ ، مِنْهُمْ الْعَجُوزُ ، وَالشَّيْخُ الْكَبِيرُ ، وَالْغُلَامُ ، وَالْجَارِيَّةُ ، وَالرَّجُلُ الْفِي لَمْ يَقْرَأْ كِتَابًا قَطُّ . قال : يا مُحَمَّدُ ! إِنَّ الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ» . رواه الترمذي . وفي روايةٍ لأحمد ، وأبي داود : قال : «لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ كَافٍ» . وفي روايةٍ للنسائي ، قال : «إِنَّ جبريلَ وميكائيلَ آتَيَانِي ، فَقَعَدَ جبريلُ عَن يَمِينِي

الحديث الرابع عن ابن عباس رضي الله عنهما : قوله : «فلم أزل أستزیده» «مح» : أي لم أزل أطلب منه أن يطلب من الله الزيادة في الأحرف للتوسعة والتخفيف ، ويسأل جبريل ربه تعالى فيزيده .

قوله : «إنما هي في الأمر تكون واحدًا» معناه أن ذلك الاختلاف يرجع إلى معنى واحد وإن اختلف اللفظ من هيئته إلى سبعة أنحاء . وأما إذا اختلف اللفظ بحسب الاختلاف في الأداء إلى أن يصير المنفي مثبتًا ، والمثبت منفيًا ، والحرام حلالًا ، والحلال حرامًا ، مثلاً ، فلا يجوز ذلك ، لقوله تعالى : «ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا» (١)

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي رضي الله عنه : قوله : «قال : يا محمد ! إن القرآن أنزل على سبعة أحرف» يعني ذكرت أن أمك أميون ، عاجزون غير قادرين على أن يتفوقوا على قراءة واحدة ، فإن الله تعالى سهل عليهم ، ويسر لهم ، فأنزل القرآن على سبع لغات ، فبقرا كل بما يسهل عليه . قوله : «وليس منها إلا شاف كاف» أي ليس حرف من تلك الأحرف في أداء المقصود من فهم المعنى إلا شاف للعليل ، ومن إظهار البلاغة والفصاحة إلا كاف للإعجاز . «حس» : يريد - والله أعلم - أن كل حرف من هذه الأحرف السبعة شاف لصدور المؤمنين لاتفاقها في

وميكائيل عن يساري، فقال جبريل: اقرأ القرآن على حرف، قال ميكائيل: استزده، حتى بلغ سبعة أحرف، فكل حرف شاف كاف.

٢٢١٦ - \* وعن عمران بن حصين [رضي الله عنهما]، أنه مر على قاص يقرأ، ثم يسأل. فاسترجع ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قرأ القرآن فليسال الله به، فإنه سيجيء أقوام يقرأون القرآن يسألون به الناس» رواه أحمد، والترمذي.

### الفصل الثالث

٢٢١٧ - \* عن بريدة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن يتأكل به الناس، جاء يوم القيامة وجهه عظم ليس عليه لحم» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٢٢١٧]

المعنى، وكونها من عند الله تعالى، وهو كاف في الحجة على صدق النبي ﷺ لإعجاز نظمها، وعجز الخلق عن الإتيان بمثله.

الحديث الثاني عن عمران بن حصين: قوله: «على قاص» أي يقص الأخبار ويكدي، فاسترجع عمران، وقال: «إن الله وأنا إليه راجعون» لما ابتلي بهذه المصيبة، ولأنها من أمارات القيامة. قوله: «يسأل الله به» يحتمل وجهين: أحدهما: أنه كلما قرأ آية رحمة ذكرت فيها الجنة يسأل الله، وآية عذاب فيها ذكر النار يتعوذ منها إلى غير ذلك. وثانيهما: أن يدعو بعد الفراغ من القراءة بالأدعية المأثورة.

«مع»: يستحب الدعاء بعد قراءة القرآن استحباباً متاكداً تأكيداً شديداً، فينبغي أن يلح في الدعاء، وأن يدعو بالأمور المهمة، والكلمات الجامعة، وأن يكون معظم ذلك بل كله في أمور الآخرة، وأمور المسلمين، وصلاح سلطانهم، وسائر ولاية أمورهم، وفي توفيقهم للطاعات وعصمتهم من المخالفات، وتعاونهم على البر والتقوى، وقيامهم بالحق، واجتماعهم عليه، وظهورهم على أعداء الدين.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن بريدة: قوله: «يتأكل به الناس» يتأكل بمعنى يستأكل، كقوله تعالى: «فمن تعجل في يومين» (١) أي استعجل، و«الباء» في «به» للآلة، كما في قولك: كتب بالفلم، أي من تعجل القرآن ذريعة ووسيلة إلى حطام الدنيا، جاء يوم القيامة في أسوأ حالة

[٢٢١٧] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٥٧٧هـ).

(١) البقرة ٢٠٣.

٢٢١٨ - \* وعن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ لا يعرفُ فصلَ السورة حتى ينزلَ عليه (بسم الله الرحمن الرحيم) رواه أبو داود.

٢٢١٩ - \* وعن علقمة، قال: كنّا بحمص، فقرأ ابن مسعود سورة (يوسف)، فقال رجل: ما هكذا أنزلت. فقال عبد الله: والله لقرأتها على عهد رسول الله ﷺ، فقال: «أحسنت». فبينما هو يكلمه إذ وجد منه ريحَ الخمر. فقال: أتشربُ الخمرَ وتكذبُ بالكتاب؟! فضربه الحد. متفق عليه.

٢٢٢٠ - \* وعن زيد بن ثابت قال: أرسل إلى أبو بكر [رضي الله عنه] مقتلَ أهلِ اليمامة، فإذا عمرُ بنُ الخطابِ عنده، قال أبو بكر: إنَّ عمرَ أتاني فقال: إنَّ القتلَ قد استحرَّ يومَ اليمامةِ بقرآنِ القرآن، وإني أخشى إنَّ استحرَّ القتلُ بالقرآنِ بالمواطنِ فيذهبَ

---

وأقبح صورة، حيث عكس وجعل أشرف الأشياء وأعزها وصلة إلى أذل الأشياء وأحطها. وهو أبلغ مما روي عنه ﷺ «ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مذعة لحم» [لأنه أخبر عن وجهه بأنه عظم حرق ثم أكده بقوله: «وليس عليه مزة لحم»]\*. ومنه قول الشيخ الشاطبي:

تخبرهم نقادهم كل بارع وليس على قرآنه متأكلا

سمعت شيخي عبد الرحمن الأفضلي رحمه الله يقول: من استجر الجيفة ببعض الملاهي والمعازف أهون ممن استجرها بالمصحف، وفي الإحياء - : من طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه ونعله بمحاسنه لينظفه.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «حتى ينزل عليه بسم الله» هذا الحديث وما سيرد في آخر الباب دليلاً ظاهران على أن البسملة آية من كل سورة، أنزلت مكررة للفصل.

الحديث الثالث عن علقمة: قوله: «فقال: أحسنت» أي قال رسول الله ﷺ لي: «أحسنت» وفي ظاهر قوله: «يكذب بالكتاب» أن من أنكر شيئاً من القراءة المشهورة، فقد كذب بالكتاب، والمكذب كافر، لكن قالوا: ليس بكافر؛ لأن إنكار القراءة إنكارٌ في أداء الكلمة، لا في جوهرها، ولذلك أجرى عليه حد الشارب، لاحد المرتد، فنسبة التكذيب إليه تغليظ.

الحديث الرابع عن زيد بن ثابت: قوله: «مقتل أهل اليمامة» «مقتل» ظرف زمان، أي أيام قتل أهل اليمامة، واليمامة بلاد الجو، وكان بها امرأة يقال لها: ررقاء، يضرب بها المثل في قوة البصر، فيقال: أبصر من ررقاء اليمامة، ثم إن أبا بكر بعث خالد بن الوليد مع جيش من

---

\* سقط من (ط) وأبتناه من (ك).

كثيرٌ من القرآن ، وإني أرى أن تأمرَ بجمع القرآن. قلتُ لعمر: كيفَ تفعلُ شيئاً لم يفعله رسولُ الله ﷺ؟ قال عمر: هذا والله خيرٌ. فلم يَزَلْ عمر يُراجِعُنِي حتى شرحَ اللهُ صدرِي لذلك، ورأيتُ في ذلكَ الذي رأى عمرُ. قال زيد: قال أبو بكر: إنَّكَ رجلٌ شابٌ عاقلٌ لا تنهَمُكَ، وقد كنتَ تكتبُ الوحىَ لرسولِ الله ﷺ، فتسبِّحُ القرآنَ فاجمعهُ. فوالله لو كلفوني نقلَ جبلٍ من الجبالِ ما كان أثقلَ عليَّ ممَّا أمرَني به من جمع القرآن. قال: قلتُ: كيفَ تفعلُونُ شيئاً لم يفعله رسولُ الله ﷺ؟ قال: هوَ والله خيرٌ. فلم يَزَلْ أبو بكرٍ يُراجِعُنِي حتى شرحَ اللهُ صدرِي للذي شرحَ له صدرَ أبى بكرٍ وعمر. فتسبَّحَ القرآنَ أجمعهُ من العُصبِ واللِّخافِ وصدورِ الرجالِ، حتى وجَدْتُ آخرَ سورةِ (التوبة) مع أبى خزيمة الأنصاري، لم أجدها مع أحدٍ غيره: ﴿لقد جاءكم

المسلمين ، فاقتل المسلمون وبنو حنيفة قتالا ما رأى المسلمون قتلَ مثلها، وقتل من المسلمين ألف ومائتان، وخرج من بقي، وكان عدة من قتل من القراء يومئذ سبعمئة، ثم إن براء بن مالك ثار، فحمل على أصحاب مسيلمة، فأنكشفوا وتبعهم المسلمون، وقتلوا مسيلمة وأصحابه.

قوله: ﴿قد استحر﴾ فنه: أي كثر واشتد، وهو استفعل من الحر الشدة. قوله: ﴿إني أخشى إن استحر القتل بالقراء﴾ إن استحر مفعول أخشى، والقاء في «فذهب» للتعقيب، ويجوز أن يكون مفعول أخشى محذوفاً، وإن بالكسر، والجملة الشرطية بيان للمحذوف. والخشية إنما تكون مما لم يوجد من المكروه، فعلى هذا المراد من «استحر» الزيادة على ما كان. قوله: ﴿هذا والله خير﴾ رد لقوله: ﴿كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ﴾ وإشعار بأن من البدع ما هو حسن وخير\*.

قوله: ﴿إنك رجل شاب﴾ وفي التقييد بـ «شاب» إشارة إلى حدة نظره، وبعده عن النسيان، وضبطه وإتقانه، ولا تنهَمُكَ إلى عدم ضعفه، ونسيانه، وكذبه، وأنه صدوق، وذلك صريح بكمال ورعه، وتمام معرفته، وغزارة علومه، وشدة تحقيقه، وتقده في هذا الشأن وتمكنه منه.

قوله: «أجمعه من العصب» حال من فاعل «تبعث» أو من مفعوله. «العصب» جمع عسيب، وهو سعف النخل. و«اللخاف» جمع لخفة، وهى الحجارة البيض الرقاق، والمراد بصدور الرجال الذين جمعوا القرآن، وحفظوه في صدورهم كاملاً في حياة رسول الله ﷺ كأبى بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبى زيد. وفي رواية أبى الدرداء بدل أبى فيكون ما في العصب واللخاف وغيرهما تقريراً على تقرير. فإن قلت: كيف التوفيق بين قولك هذا وبين

\* في هذا الكلام نظر، إذا إنه باب إن فُتح يصعب جداً إغلاقه، وما قام به أبو بكر وعمر - رضى الله عنهما - لا يسمى بدعة شرعية ابتداءً، حتى نحسبها أو نتبجحها، فإنه وإن جار تسميته بدعة، فإنما يصح ذلك من جهة اللغة لا غير، أما ما كان له أصل في الشريعة فلا يسمى بدعة شرعية، والمسلمون مأمورون باتِّباع سنته ﷺ، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعده، كما في حديث العرياض بن سارية - رضى الله عنه - أنظر الحديث (٢٨) من جامع العلوم والحكم.

رسول من أنفسكم<sup>(١)</sup> حتى خاتمة (براءة)، فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله، ثم عند عمر حياته، ثم عند حفصة بنت عمر. رواه البخاري.

٢٢٢١ - \* وعن أنس بن مالك: أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان، وكان يُغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق، فأفرغ حذيفة اختلافهم في القراءة، فقال حذيفة لعثمان: يا أمير المؤمنين! أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى، فأرسل عثمان إلى حفصة: أن أرسل إلينا بالصحف، ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك، فأرسلت بها حفصة إلى عثمان، فأمر زيد بن ثابت، وعبد الله بن الزبير، وسعيد بن العاصي، وعبد الرحمن بن الحارث ابن هشام، فنسخوها في المصاحف، وقال عثمان للرجلين الثلاث: إذا اختلفتم في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش، فإنما نزل بلسانهم، ففعلوا، حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف، رد عثمان الصحف إلى حفصة، وأرسل إلى كل أقر بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن

قوله: «لم أجدها مع أحد غير أبي خزيمة؟» قلت: الحفاظ حفظوها ثم نسوها، فلما سمعوا استذكروا كما قال زيد: فقدت آية من الأحزاب حين نسخنا المصحف قد كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأ بها، فالتمسناها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت.

قال السخاوي في شرح الرائية: فإن قيل: فما قصد عثمان بإرساله إلى حفصة، وإحضاره الصحف، وقد كان زيد ومن أضيف إليه حفظة في زعمكم؟ قلت: الغرض بذلك سد باب المقالة وأن يزعم راعم أن في المصحف قرآناً لم يكتب، ولئلا يرى إنسان فيما كتبه شيئاً مما لم يقرأ به فينكره، فالصحف شاهدة بصحة جميع ما كتبه.\*

الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «إذا اختلفتم - إلى قوله - فاكتبوه بلسان قريش» فإن قلت: كيف الجمع بين هذا وبين قوله: «أنزل القرآن على سبعة أحرف» أي لغات؟ قلت: الكتابة والمثبت في المصحف بلغة قريش لا يقدح في القراءة بتلك اللغات. وقوله: «إنما نزل بلسانهم» يريد به: أن أول ما نزل بلغة قريش، وهو الأصل، ثم خفف ورخص أن يقرأ بسائر اللغات. قوله: «أن يحرق» بالحاء المهملة. وفي - شرح السنة - بالخاء المعجمة، وحققه بما في شرح السنة عن الوليد بن مسلم سألت مالكا عن تفضيل المصحف، فأخرج إلينا مصحفاً، فقال: حدثني أبي عن جدي: أنهم جمعوا القرآن على عهد عثمان رضي الله عنه، وأنهم فضضوا المصاحف على هذا ونحوه.

(١) التوبة: ١٢٨.

\* هذه الفقرة تابعة للحديث الخامس عن أنس - رضي الله عنه - فحقها التأخير لا التقديم.

يُحرق. قال ابنُ شهاب: فأخبرني خارجةُ بنُ زيد بن ثابت: أنه سمِعَ زيدَ بن ثابت قال: فَقَدْتُ آيَةَ مِنَ (الْأَحْزَابِ) حِينَ نَسَخْنَا الْمَصْخَفَ، قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهَا، فَالْتَمَسْنَاهَا، فَوَجَدْنَاهَا مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ: «مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» (١)، فَالْحَقْنَاهَا فِي سُورَتِهَا فِي الْمَصْخَفِ. رواه البخاري.

٢٢٢٢ - \* وعن ابنِ عَبَّاسٍ، قال: قلتُ لِعُثْمَانَ: ما حَمَلَكُمْ عَلَى أَنْ عَمَدْتُمْ إِلَى (الْأَنْفَالِ)، وَهِيَ مِنَ الْمِثْنَيْنِ، وَإِلَى (بِرَاءةٍ)، وَهِيَ مِنَ الْمِثْنَيْنِ، فَقَرَنْتُمْ بَيْنَهُمَا وَلَمْ تَكْتُبُوا سَطْرَ (رِسْمِ) اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَوَضَعْتُمُوهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ؟ ما حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ؟ قالَ عُثْمَانُ: كانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ممَّا يَأْتِي عَلَيْهِ الزَّمَانُ، وَهُوَ تَنْزِلُ عَلَيْهِ السُّورُ ذَوَاتُ الْعَدَدِ، وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ دَعَا بَعْضَ مَنْ كَانَ يَكْتُبُ فَيَقُولُ: «ضَعُوا هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي السُّورَةِ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا» فَإِذَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ يَقُولُ: «ضَعُوا هَذِهِ الْآيَةَ فِي السُّورَةِ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا». وَكَانَتْ (الْأَنْفَالُ) مِنْ أَوَّلِ مَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ، وَكَانَتْ (بِرَاءةً) مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نَزُولًا، وَكَانَتْ قَصَصُهَا شَبِيهًا بِقَصَصَتِهَا، فَقَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يُبَيِّنْ لَنَا أَنَّهَا مِنْهَا فَمَنْ أَجَلَ ذَلِكَ قَرَنْتُ بَيْنَهُمَا، وَلَمْ أَكْتُبْ سَطْرَ (رِسْمِ) اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَوَضَعْتُهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ. رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود. [٢٢٢٢]

«حسن»: في الحديث البيان الواضح أن الصحابة رضي الله عنهم جمعوا بين الدفتين القرآن الذي أنزل الله سبحانه وتعالى على رسوله ﷺ، من غير أن زادوا فيه أو نقصوا منه شيئاً باتفاق من جميعهم، وكتبوه كما سمعوه من رسول الله ﷺ من غير أن قدموا شيئاً، أو أخروا، أو وضعوا له ترتيباً لم يأخذوه من رسول الله ﷺ، وكان رسول الله ﷺ يلقي أصحابه ويعلمهم ما ينزل عليه من القرآن على الترتيب الذي هو الآن في مصاحفنا بتوقيف جبريل صلوات الله عليه وإياه على ذلك، وإعلامه عند نزول كل آية أن هذه الآية تكتب عقب آية في السورة التي يذكر فيها كذا، روي معنى هذا عن عثمان رضي الله عنه.

الحديث السادس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «وهي من المِثْنَيْنِ» أي من السبع

[٢٢٢٢] قال الشيخ: رواه الترمذي (٧١٢/٢) وقال: حديث حسن صحيح. قلت (أي الشيخ): ورجاله ثقات غير يزيد الفارسي، قال ابن أبي حاتم عن أبيه: لا بأس به.  
(١) الأحزاب: ٢٣.



## كتاب الدعوات

### الفصل الأول

٢٢٢٣ - \* عن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبي دعوة مستجابة، فتسجل كل نبي دعوته، وإنّي اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي إلى يوم القيامة، فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً» رواه مسلم، والبخاري أقصر منه [٢٢٢٣].

المثاني، وهي السبع الطول [والى براءة وهي من المثني] أي هي مائة وثلاثون\* آية، فقرنم بينهما، ولم تفصلوا بالبسلة. وتوجيه السؤال: أن الأنفال ليست من السبع الطول لقصرها عن المثني؛ لأنها سبع وسبعون آية\*\*، وليست غيرها لعدم الفصل بينها وبين براءة. فأجاب عثمان رضي الله عنه بما يشاكل ما وجده، فعلم من جوابه أن الأنفال والبراءة نزلتا منزلة سورة واحدة، وكملت السبع الطول بها.

### كتاب الدعوات

«غيب»: الدعاء كالتداء، وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر، قال تعالى: «كمثل الذي ينطق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء»<sup>(١)</sup>. ويستعمل استعمال التسمية نحو: دعوت ابني زيداً، أي سميت، قال الله تعالى: «لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً»<sup>(٢)</sup> أي لا تقولوا: يا محمد! تعظيماً له وتوقيراً.

«مع»: دلت الأحاديث الصحيحة على استحباب الدعاء والاستعاذة، وعليه أجمع العلماء وأهل الفتاوى في الأمصار في كل الأعصار، وذهب طائفة من الزهاد وأهل المعارف إلى أن ترك الدعاء أفضل استسلاماً للقضاء. وقال آخرون منهم: إن دعا للمسلمين فحسن، وإن خص نفسه فلا، ومنهم من قال: إن وجد في نفسه باعثاً للدعاء استحسب وإلا فلا. ودليل الفقهاء ظواهر القرآن والسنة في الأمر بالدعاء والإخبار عن الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين.

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «اختبأت دعوتي» أي ادخرتها وجعلتها خبيثة لنفسى. الاختباء: الاختفاء والستر. قوله: «نائلة» أي واصلت. يقال: نال ينال نَيْلاً، إذا

[٢٢٢٣] رواه مسلم/ ك الإيمان/ باب اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمته/ ح/ ١٩٩.

(١) البقرة: ١٧١.

(٢) النور: ٦٣.

\* كلاً في (ط) و(ك) وهو خطأ، والصواب أن آياتها مائة وتسع وعشرون.

\*\* كلاً في (ط) و(ك) وهو خطأ، والصواب أن آياتها خمس وسبعون.

٢٢٢٤ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي اتَّخَذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تَخْلِفَنِي، فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ آذَيْتُهُ: شَتَمْتَهُ لَعْنَتُهُ جَلَدْتُهُ فَاجْعَلْهَا لَهُ صَلَاةً وَزَكَاةً وَقُرْبَةً تَقَرُّبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» متفق عليه .

أصاب فهو نازل. «شف»: «من مات» في محل نصب على أنه مفعول لـ «ناثلة» وقوله: «لا يشرك بالله» نصب على الحال من فاعل «مات» أي شفاعتي ناثلة من مات من أمتي غير مشرك بالله شيئاً.

«مظ»: أعلم أن جميع دعوات الأنبياء مستجابة. والمراد بهذا الحديث: أن كل نبي دعا على أمته بالإهلاك، كنوح، وصالح، وشعيب، وموسى، وغيرهم، وأما نبينا ﷺ، فلم يدع على أعدائه بالإهلاك، فأعطى قبول الشفاعة يوم القيامة عوضاً عما لم يدع على أمته، وصبر على أذاهم، ونعني بالامة هنا أمة الدعوة، لا أمة الإجابة، فإن أحداً من الانبياء لم يدع على من أجابه من أمته، بل دعا على من كفر به.

أقول: هذا مشكل؛ لانه ﷺ دعا على أحياء من العرب بقوله: «اللَّهُمَّ العن فلاناً وفلاناً»، ودعا على رعل، وذكوآن، وعصبة، ودعا على مضر، وقال: «اللَّهُمَّ اشدد وطأتك على مضر، واجعلها سنين كسني يوسف» فالتأويل المستقيم، أن معنى قوله: «لكل نبي دعوة مستجابة» أن الله تعالى جعل لكل نبي دعوة واحدة مستجابة في حق أمته، فكل من الأنبياء نالوها في الدنيا بإهلاك قومهم، وأنا ما نلتها في الدنيا، حيث دعوت على بعض أمتي فقيل لي: «ليس لك من الأمور شيء» أوتوب عليهم<sup>(١)</sup> فبقيت تلك الدعوة المستجابة مدخرة في الآخرة، وأما دعاؤه على مضر فليس للإهلاك، بل للارتداد لينبئوا إلى الله تعالى، فانظر أيها المتأمل بين الدعايتين، ثم تحقق قوله تعالى: «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين»<sup>(٢)</sup>، وأما قوله: «إن جميع دعوات الأنبياء مستجابة» فيقف عليه عند قوله ﷺ: «سألت الله ثلاثاً فأعطاني اثنين ومنعني واحدة»، وهي: أن لا يذيق بعض أمته بأس بعض، والله أعلم.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «اتَّخَذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا» «قض»: لما كان كل واحد من العهد والوعد متضمناً معنى الآخر، عبر عن الوعد بالعهد تأكيداً وإشعاراً بأنه من المواعيد التي لا يتطرق إليها الخلف، وقال: «لَنْ تَخْلِفَنِي» ولا ينبغي أن يتطرق إليها كالمواثيق، ولذلك استعمل فيه الخلف، فقال: «لَنْ تَخْلِفَنِي» للمبالغة وزيادة التأكيد.

«تو»: العهد هنا الأمان، المعنى: أسألك أماناً لن تجعله خلاف ما أترقبه وأرتجيه، وإنما وضع الاتخاذ موضع السؤال تحقيقاً للرجاء بأنه حاصل إذا كان موعوداً بإجابة الدعوة «ولهذا قال: «لَنْ تَخْلِفَنِي» أحلَّ العهد المستول محل الشيء الموعود، ثم أشار إلى أن وعد الله لا يتأتى فيه الخلف، فإن الألوهية تنافيه.

٢٢٢٥ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، أَرْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، أَرْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ، وَلِيَعِزِّمْ مَسَالَتَهُ، إِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ، وَلَا مَكْرَهُ لَهُ» رواه البخاري.

٢٢٢٦ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ: اللَّهُمَّ

«غِبْ»: العهد: حفظ الشيء ومراعاته حالاً بعد حال، وسمى الموثق الذي يلزم مراعاته عهداً، والاتخاذ: افتعال من الأخذ، وقد تعدى إلى مفعولين، ويجرى مجرى الجعل. أقول: أصل الكلام، أتى طلبت منك حاجة تسعني إياها، ولا تخيبي فيها. فوضع العهد الموثق موضع الحاجة مبالغة في كونها مقضية، «إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَثُورًا»، ووضع «لَنْ تَخْلُفَنِي» موضع لا تخيبي فيها نظراً إلى أن الألوهية منافية لخلف الوعد، أو أن العهد إنما يقع بين الاثنين فيوجب على كل واحد من المتعاهدين مراعاته بالحفظ والاستيفاء، فوضع «لَنْ تَخْلُفَنِي» موضع «لَنْ تَقْضَهُ» مبالغة كما مر.

«قض»: قوله: «فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ» تمهيد لمعذرتة فيما يندر عنه ﷺ، لأن من لوازم البشرية الغضب المؤدي إلى ذلك. وقوله: «فَإَيُّ الْمُؤْمِنِينَ» إلى آخره بيان وتفصيل لما كان يلتصم، قابل أنواع القضاة والإيذاء بما يقابلها من أنواع التعطف والالطاف، وعد الأقسام الأولى متناسقة من غير عاطف، وذكر ما يقابلها بالواو لما كان المطلوب معارضة كل واحد من تلك بهذه الأمور، وأقول: لعل قوله: «شتمته، لعنته، جلدته» تفصيل لقوله: «أَذَيْتَهُ» ومن ثم أفرد الضمير في «اجعلها» وأنها ردًا إلى الأذية، وترك العاطف لتعداد هذه الخصال، كقولك: واحد، اثنان، ثلاثة، وإتيانه في قوله: «صلاة، وزكاة وقربة» ليجمعها بإزاء كل واحدة من تلك الخلال على سبيل الاستقلال، وليس من باب اللف والنشر\*، «تو»: و«الصلاة» وضعت هاهنا موضع الترحم والرافة، و«الزكاة» يراد بها الطهارة من الذنوب، والنماء، والبركة في الأفعال، وهذه هي الرافة التي أكرم الله بها وجهه حتى حظي بها المسيء، فما ظنك بالمحسن؟<sup>(١)</sup>. قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - بِالْمُؤْمِنِينَ رِءُوفٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

الحديث الثالث والرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وليعزِّم مسألته» نه: أي يجدُّ فيها ويقطعها. «مظ»: نهى عن قوله: «إِنْ شِئْتَ» في الدعاء؛ لأنه شك في القبول، بل ليعزِّم مسألته، وليكن مستيقناً في قبول الدعاء، فإن الله تعالى كريم لا يخل عنده، وقدير لا يعجز عن شيء، ولا يكرهه أحد، ولا يحكم عليه، فلا يجوز أن يقال: اغفر لي إن شئت.

(٢) الأنبياء: ١٠٧.

(١) التوبة ١٢٨.

\* وهو أن يقابل أول القسم الأول (شتمته) بأول القسم الثاني (صلاة)، وهو مالم يذهب إليه المصنف.

اغفر لي إن شئت؛ ولكن ليغزِم وليُعْظِم الرَغْبَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ أُعْطَاهُ، رواه مسلم [٢٢٢٦].

٢٢٢٧ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُستجابُ للعبد ما لم يدعُ بإثمٍ أو قطيعةٍ رَحِمَ، ما لم يستعجل». قيل: يا رسول الله! ما الاستعجال؟ قال: «يقول: قد دعوتُ، وقد دعوتُ. فلم أَرِ يُستجابُ لي، فيستحسرُ عندَ ذلكَ ويدعُ الدعاءَ». رواه مسلم [٢٢٢٧].

والضمير في «أعطاه» يرجع إلى «شيء» يعني لا يعظم عليه إعطاء، بل جميع الموجودات في أمره يسير، أقول: قوله: «إن شئت» في الحديثين ليس بمعنى واحد؛ لأن تعليل قوله: «ليغزِم» بما بعده يوجب الفرق، فقوله: «إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَلَا مَكْرَهَ لَهُ» يقتضي أن يَأُولُ قوله: «اغفر لي إن شئت» بأنه لا مشيئة لأحد غيرك؛ ليطابق التعليل، ويأُولُ الثاني: بأنه لا كراهة لك فيما تعطى؛ لأن العظيم والحقير عندك سيان.

الحديث الخامس عن أبي هريرة: قوله: «ما لم يدع» «ما» ظرف لـ «يستجاب» بمعنى المدة، وكان من حق الظاهر أن يجاء بالعاطف في قوله: «ما لم يستعجل» فتركه العاطف على تقدير عامل آخر استقلالا لكل من القيدين؛ أي يستجاب ما لم يدع بإثم، يستجاب ما لم يستعجل، فترك العاطف استئنافا كأنه لما سمع المخاطب قوله: يستجاب ما لم يدع بإثم، سأل هل الاستجابة مقصورة على هذا القيد أم لا؟ فأجيب: لا، بل يستجاب ما لم يستعجل.

قوله: «قد دعوت وقد دعوت» التكرار للاستمرار، أي دعوت دعوة مرارا كثيرة، وقوله: «فلم أَرِ يستجاب» أي: فلم أعلم، مفعول أول «أَرِ» محذوف، و«يستجاب» مفعول ثان، قيل: جار ذلك، لأنها من دواخل المبتدأ والخبر، فكما جاز المبتدأ جاز ما أقيم مقامه، كذا ذكر صاحب الكشف في قوله تعالى: «وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا بِلِ أَحْيَاءٍ»<sup>(١)</sup>. أي بل هم أحياء.

قوله: «فستحسر» أي يمل. «نه»: هو استفعال من حسر إذا أجهى وتعب. «مظ»: من كان

[٢٢٢٦] رواه مسلم / ك الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار / باب العزم بالدعاء ولا يقل: إن شئت / ح/ ٢٦٧٩.

[٢٢٢٧] رواه مسلم / ك الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار / باب بيان أنه يستجاب للنامي ما لم يجعل؛ فيقول: دعوت فلم يستجب لي بلفظ «لا يزال يستجاب للعبد...» / ح/ ٢٧٣٥. (١) آل عمران: ١٦٩.

٢٢٢٨ - \* وعن أبي الدرداء [رضي الله عنه]، قال : قال رسول الله ﷺ : «دعوة المسلم لأخيه بظهر الغيب مستجابة وعند رأسه ملك موكل، كلما دعا لأخيه بخير قال الملك الموكل به: آمين، ولك بمثل» رواه مسلم [٢٢٢٨].

٢٢٢٩ - وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ : «لا تدعوا على أنفسكم، ولا تدعوا على أولادكم، ولا تدعوا على أموالكم، لا توافقوا من الله ساعة يسأل فيها عطاءً فيستجيب لكم» رواه مسلم [٢٢٢٩].

وذكر حديث ابن عباس: «أتى دعوة المظلوم» في كتاب الزكاة.

ملأه من الدعاء لا يقبل الله دعاءه؛ لأن الدعاء عبادة حصلت الإجابة أو لم تحصل، فلا ينبغي للمؤمن أن يملأ من العبادة، وتأخير الإجابة إما لأنه لم يأت وقتها؛ فإن لكل شيء وقتاً، وإما لأنه لم يقدر في الأزل قبول دعائه في الدنيا، ليعطى عوضه في الآخرة، وإما أن يؤخر القبول ليلح، ويبلغ فيها، فإن الله تعالى يحب الإلحاح في الدعاء.

الحديث السادس عن أبي الدرداء رضي الله عنه: قوله: «بظهر الغيب» الظاهر: مقحم وموضعه نصب على الحال من المضاف إليه؛ لأن الدعوة مصدر أضيف إلى الفاعل، ويجوز أن يكون ظرفاً للمصدر. وقوله: «مستجابة» خبر لها. وقوله: «عند رأسه ملك» جملة مستأنفة مبنية للاستجابة، والباء في «بمثل» زائدة في المبتدأ، كما في قولك: بحسبك درهم. «مع»: معناه دعوة المسلم في غيبة المدعو له وفي السر مستجابة؛ لأنها أبلغ في الإخلاص. وقوله: «ولك بمثل» بكسر الميم رواية مشهورة. وعن القاضي عياض: بفتح الميم والثاء ويزيادة الياء والهاء، بمثله أي عدليه سواء. وكان بعض السلف إذا أراد أن يدعو لنفسه يدعو لأخيه المسلم بتلك الدعوة؛ لأنها تستجاب ويحصل له مثلها.

الحديث السابع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «لا توافقوا» نهي للداعي وعلة للنهي، أي لا تدعوا على أنفسكم وعلى أولادكم، كي لا توافقوا ساعة الإجابة فتندموا، قوله: «فيستجيب» نصب على أنه جواب النهي من قيل «لا تدن من الأسد يأكلك» على مذهب الكسائي. ويحتمل أن يكون مرفوعاً، أي فهو يستجيب.

---

[٢٢٢٨] رواه مسلم/ ك الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار/ باب فضل الدعاء للمسلمين بظهر الغيب، باللفظ دعوة المرأة المسلم/ ح/ ٢٧٣٣.

[٢٢٢٩] روى مسلم نحوه في قصة موت أبي سلمة، ك الجنائز/ باب إغماض الميت والدعاء له إذا حضر/ ح/ ٩٢٠.

## الفصل الثاني

٢٢٣٠ - \* عن النعمان بن بشير، قال: قال رسول الله ﷺ: «الدُّعاءُ هو العِبادَةُ»  
ثمَّ قرأ: «وقال ربُّكم ادْعُونِي اسْتَجِبْ لَكُمْ»<sup>(١)</sup> رواه أحمد والترمذي، وأبو داود،  
والنسائي، وابن ماجه [٢٢٣٠].

٢٢٣١ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «الدُّعاءُ مُحُّ العِبادَةِ» رواه  
الترمذي [٢٢٣١].

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن النعمان بن بشير رضي الله عنه: قوله: «الدعاء هو العِبادَةُ» أتى  
بضمير الفصل، والخبر المعروف باللام، ليدل على الحصر، وأن العِبادَةَ ليست غير الدعاء.  
«فرض»: لما حكم بأن الدعاء هو العِبادَةُ الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عِبادَةً من حيث إنه يدل  
على أن فاعله مقبل بوجهه إلى الله تعالى معرض عما سواه، لا يرجو ولا يخاف إلا منه،  
استدل عليه بالآية، فإنها تدل على أنه أمر مأمور به، إذا أتى به المكلف قبل منه لا محالة.  
وترتب عليه المقصود ترتب الجزاء على الشرط، والمسبب على السبب، وما كان كذلك كان  
أتمَّ العِبادات وأكملها، وتقرب منه الرواية الأخرى، فإن مخ الشيء خالصة.

«غيب»: العبودية: إظهار التذلل، والعِبادَةُ أبلغ منها، لأنها غاية التذلل، ولا يستحقها إلا  
من له غاية الإفضال، وأقول: يمكن أن تحمل العِبادَةُ على المعنى اللغوي، أي الدعاء ليس  
إلا إظهار غاية التذلل، والافتقار والاستكانة. قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ  
وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ»<sup>(٢)</sup>. الجملةتان واردتان على الحصر، وما شرعت العِبادات إلا للخضوع  
للباري، وإظهار الافتقار إليه، وينصر هذا التأويل ما بعد الآية المتلوة «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ  
عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ»<sup>(٣)</sup>. حيث عبر عن عدم الافتقار والتذلل بالاستكبار،  
ووضع «عِبَادَتِي» موضع دعائي، وجعل جزاء ذلك الاستكبار، الصغار والهوان.

[٢٢٣٠] حديث صحيح.

[٢٢٣١] إسناده ضعيف، والصحيح في لفظ الحديث هو اللفظ الذي قبله.

(١) فاطر: ١٥.

(٢) غافر: ٦٠.

٢٢٣٢ - \* وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» رواه الترمذی، وابن ماجه، وقال الترمذی: هذا حديث حسن غريب [٢٢٣٢].

٢٢٣٣ - \* وعن سلمان الفارسي، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يرد القضاء إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر» رواه الترمذی.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» «أكرم» نصب خبر «ليس» فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ﴾ (١) ؟ قلت: كل شيء يشرف في بابِه فإنه يوصف بالكرم، قال الله تعالى: ﴿فَأَنْبِتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوج كريم﴾ (٢). وإنما كان أكرم الناس اتقاهم؛ لأن الكرم من الأفعال المحمودة، وأكرمها ما يقصد به أشرف الوجوه، فأشرف الوجوه ما يقصد به وجه الله تعالى، فمن قصد ذلك بمحاسن أفعاله فهو التقى، فإذا أكرم الناس اتقاهم، وعلى هذا حكم الدعاء؛ لأنه من العبادة كما مر.

الحديث الرابع عن سلمان الفارسي رضي الله عنه: قوله: «لا يرد القضاء إلا الدعاء».

«تو»: القضاء الأمر المقدر، في تأويل الحديث وجهان: أحدهما أن يراد بالقضاء ما يخافه العبد من نزول المكروه، ويتوقاه، فإذا وقع للدعاء دفع الله عنه، فتكون تسميته بالقضاء على المجاز، ويزيد توضيحه ما سئل ﷺ «أرايت رقى نسترقها - إلى قوله: قال: «هي من قلب الله» فقد أمر الله تعالى بالدعاء والتداوي، مع علم الخلق بأن المقدور كائن؛ لأن حقيقة المقدور وجوداً أو عدماً مخفية عنهم، وثانيهما: أن يراد به الحقيقة، فيكون معنى رد الدعاء القضاء، تهوينه وتيسير الأمر فيه حتى يكون القضاء النازل كأنه لم ينزل به، ويؤيده الحديث التالي: «إن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل» أما نفعه مما نزل عليه، فصبره عليه، وتحمله له، ورضاه به، حتى لا يكون في نزوله متمنياً خلاف ما كان، وأما نفعه مما لم ينزل، فهو أن يصبره عنه، أو يمدد قبل النزول بتأييد من عنده، حتى تخف معه أعباء ذلك إذا نزل به.

قال أبو حامد الغزالي رحمه الله: فإن قيل: فما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له؟ فاعلم أن من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لرد البلاء، ووجود الرحمة، كما أن الترس سبب لدفع السلاح، والماء سبب لخروج النبات من الأرض، فكما أن الترس يدفع

[٢٢٣٢] حسنه الشيخ في صحيح الجامع (٥٣٩٢).

(١) الحجرات: ١٣

(٢) لقمان: ١٠.

٢٢٣٤ - \* وعن ابن عمر [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الدعاءَ ينفع ممَّا نزلَ وممَّا لم ينزلْ، فعليكم عبادَ الله بالدعاء» رواه الترمذي. [٢٢٣٤]

السهم فيتدافعان، كذلك الدعاء والبلاء، وليس من شرط الاعتراف بالقضاء أن لا يحمل السلاح، وقد قال تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾<sup>(١)</sup>. فقدّر الله تعالى الأمر وقدّر سببه، وفي الدعاء من الفوائد ما ذكرنا من حضور القلب، والافتقار، وهما نهاية العبادة والمعرفة.

قوله: «ولا يزيد في العمر إلا البر» «شف»: قيل: معناه إذا أبرّ فلا يضيع عمره، فكانه زاد. وقيل: يزداد في العمر حقيقة، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَقْصُرُ مِنْ عَمَرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال تعالى: ﴿يُمَحِّوُا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾<sup>(٣)</sup>. وذكر في الكشف أنه لا يطول عمر إنسان ولا يقصر إلا في كتاب. وصورته: أن يكتب في اللوح المحفوظ إن حج فلان أو غزا فعمره أربعون سنة، وإن حج وغزا فعمره ستون سنة، فإذا جمع بينهما، فبلغ الستين، فقد عمّر، وإذا أفرد أحدهما فلم يتجاوز به الأربعين، فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون. وذكر نحوه في معالم التنزيل، ثم قال: فقليل للقائل: إن الله يقول: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾<sup>(٤)</sup> فقال: هذا إذا حضر الأجل، فأما ما قبل ذلك، فيجوز أن يزداد وينقص، وقرأ «إن ذلك على الله يسير»<sup>(٥)</sup> «مع»: إذا علم الله تعالى أن ريداً يموت سنة خمسمائة استحال أن يموت قبلها أو بعدها، فاستحال أن تكون الأجل التي عليها علم الله أن تزيد أو تنقص، فتعين تأويل الزيادة أنها بالنسبة إلى ملك الموت أو غيره ممن وكل بقبض الأرواح، وأمره بالقبض بعد آجال محدودة، فإنه تعالى بعد أن يأمره ذلك أو يثبت في اللوح المحفوظ ينقص منه أو يزيد على ما سبق به علمه في كل شيء وهو معنى قوله تعالى: ﴿يُمَحِّوُا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾. وعلى ما ذكر يحمل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قُضِيَ أَجْلاً وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾<sup>(٦)</sup>، فالإشارة بالأجل الأول إلى ما في اللوح المحفوظ، وما عند ملك الموت وأمرائه، وبالأجل الثاني إلى قوله: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾.

الحديث الخامس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «فعليكم عباد الله بالدعاء» الفاء جزاء شرط محذوف، يعني إذا رزق بالدعاء الصبر والتحمل على القضاء النازل، ويرد به القضاء غير

[٢٢٣٤] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٥٧٣٢)، جزء من حديث طويل، والحاكم في المستدرک (٤٩٣/١). قال الذهبي: عبد الرحمن بن أبي بكر واه.

(١) النساء: ٢-١. (٢) طاهر: ١١. (٣) الرعد: ٣٩. (٤) الأعراف: ٣٤. (٥) الحديد: ٢٢. (٦) الأنعام: ٢.



٢٢٣٥ - \* ورواه أحمد بن حنبل، وقال الترمذى: هذا حديث غريب.

٢٢٣٦ - \* وعن جابر [رضى الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أحد يدعو بدُعاءٍ إلاَّ أتاه الله ما سأل، أو كَفَّ عنه من السوءِ مثله، ما لم يدعُ بِإثمٍ أو قطيعةٍ رَحِمَ» رواه الترمذى. [٢٢٣٦]

٢٢٣٧ - \* وعن ابن مسعود [رضى الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «سلوا الله من فضله، فإنَّ الله يُحبُّ أن يُسألَ، وأفضلُ العبادةِ انتظارُ الفرجِ»، رواه الترمذى، وقال: هذا حديثٌ غريب. [٢٢٣٧]

التارل، فالزموا عباد الله الدعاء، وواظبوا عليه، وخص «عباد الله» بالذكر تحريضاً على الدعاء وإشارة إلى أن الدعاء هو العبادة.

الحديث السادس عن جابر رضى الله عنه: قوله: «مثله» الضمير راجع إلى ما سأل. فإن قلت: كيف مثل جلب النفع بدفع الضرر، وما وجه التشبيه؟ قلت: الوجه ما هو السائل مفتقر إليه، وما ليس مستغنى عنه.

الحديث السابع عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «وأفضل العبادة انتظار الفرج» «مظ»: يعنى إذا نزل بأحد بلاء، فترك الشكاية وصبر، وانتظر الفرج، فذلك أفضل العبادات؛ لأن الصبر فى البلاء انقياد لقضاء الله، وإنما استتبع انتظار الفرج قوله: «يحب أن يسأل»؛ لأن المراد بقوله: «سلوا الله من فضله» ادعوا الله لإذهاب البلاء، والحزن وانتظروا الفرج، ولا تستعجلوا فى طلب إجابة الدعاء.

أقول: الفضل الزيادة، وكل عطية لا تلزم من يعطى يقال له: فضل، نحو قوله تعالى: «واسألوا الله من فضله»<sup>(١)</sup> و«ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء»<sup>(٢)</sup>. المعنى أن فضل الله تعالى ليس بسبب استحقاق العبد، بل هو إكرام وإفضال من غير سابقة، فلا يمنعكم شىء من السؤال، ثم علل ذلك بقوله: «فإن الله يحب أن يسأل» أى من فضله؛ لأن خزانته ملأى لا تفيضها نفقة سحاء الليل والنهار، فلما حث على السؤال هذا الحث البليغ، وعلم أن بعضهم يمتنع من الدعاء لاستبطاء الإجابة، فيستحسر عند ذلك ويدعه، قال: «أفضل العبادة انتظار الفرج» أى أفضل الدعاء أن يستبطأ بالإجابة، فيتظر الداعى الفرج والإجابة، فيزيد فى خضوعه وخشوعه، وعبادته التى يحبها الله تعالى، وهو المراد من قوله: «فإن الله يحب أن يسأل» والله أعلم. اللهم عجل فرجنا وفرج المسلمين أجمعين آمين برحمتك يا أرحم الراحمين.

[٢٢٣٦] حسن. انظر صحيح الجامع (٥٦٧٨).

[٢٢٣٧] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٣٢٧٨).

(٢) الجمعة: ٤

(١) النساء: ٣٢.

٢٢٣٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ» رواه الترمذى. [٢٢٣٨]

٢٢٣٩ - \* وعن ابن عمر [رضى الله عنهما] قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ فُتِحَ لَهُ مِنْكُمْ بَابُ الدُّعَاءِ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ، وَمَا سُئِلَ اللَّهُ شَيْئًا - يَعْنِي أَحَبَّ إِلَيْهِ - مِنْ أَنْ يُسَالَ الْعَافِيَّةُ». رواه الترمذى. [٢٢٣٩]

٢٢٤٠ - \* وعن أبي هريرة [رضى الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ فَلْيُكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرَّخَاءِ» رواه الترمذى، وقال: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. [٢٢٤٠]

٢٢٤١ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ»

---

الحديث الثامن عن أبي هريرة - رضى الله عنه: قوله: «مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ» وذلك لأن الله تعالى يحب أن يسأل من فضله على ما مر، فمن لم يسأل الله يغضبه، والمبغوض مغضوب عليه لا محالة، «تو»: اعلم أن المذهب المختار الذى عليه الفقهاء، والمحدثون، وجماهير العلماء من الطوائف كلها سلفًا وخلفًا: أن الدعاء مستحب بدليل الكتاب والسنّة.

الحديث التاسع عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «يعنى أحب إليه» تقييد للمطلق، فهو نصب بـ«يعنى»، وفي الحقيقة صفة لـ«شيئًا». وأصل الكلام: ما يسأل الله شيئًا أحب إليه من العافية؛ فأقحم المفسر لفظة «أن يسأل» تقريرًا للسؤال واعتناءً به، وإنما كانت العافية أحب؛ لأنها لفظة جامعة لأنواع خير الدارين من الصحة فى الدنيا، والسلامة فيها وفى الآخرة. «نه»: «العافية» أن يسلم من الأسقام، والبلايا، وهى الصحة ضد المرض، ونظيرها الشاغية والراغبة بمعنى الشفاء والرخاء.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ» من شيمة المؤمن الشاكر الحارم أن يريش السهم قبل الرمي، ويلتجئ إلى الله قبل الاضطرار إليه، بخلاف الكافر الغيى، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لَهُ آتِلًا﴾ (١). الآية.

الحديث الحادى عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «موقنون بالإجابة».

---

[٢٢٣٨] حسن. انظر صحيح الترمذى (٢٦٨٦) وابن ماجه (٣٨٢٧).

[٢٢٣٩] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٥٧٣٢).

[٢٢٤٠] حسن انظر صحيح الجامع (٦٢٩٠).

(١) الزمر: ٨.

واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه<sup>١</sup> رواه الترمذي<sup>٢</sup>، وقال : هذا حديث غريب [٢٢٤١].

«تو» : فيه وجهان : أحدهما ، أن يقال : كونوا أوان الدعاء على حالة تستحقون منها الإجابة ، وذلك بإتيان المعروف ، واجتناب المنكر ، وغير ذلك من مراعاة أركان الدعاء وآدابه ، حتى تكون الإجابة على قلبه أغلب من الرد ، وثانيهما : أن يقال : ادعوه معتقدين لوقوع الإجابة ؛ لأن الداعي إذا لم يكن متحققاً في الرجاء لم يكن رجاءه صادقاً ، وإذا لم يكن الرجاء صادقاً ، لم يكن الدعاء خالصاً ، والداعي مخلصاً ، فإن الرجاء هو الباعث على الطلب ، ولا يتحقق الفرع إلا بتحقيق الأصل.

«مظ» : المعنى ليكون الداعي ربه على يقين بأنه تعالى يجيبه ؛ لأن رد الدعاء إما لعجز في إجابته ، أو لعدم كرم في المدعو ، أو لعدم علم المدعو بدعاء الداعي ، وهذه الأشياء متفية عن الله تعالى ، وأنه جل جلاله عالم كريم ، قادر لا مانع له من الإجابة ، فإذا كان الأمر كذلك ، فليكن الداعي موقناً بالإجابة وأقول : قيد الأمر بالدعاء باليقين ، والمراد النهي عن التعرض لما هو مناف للإيقان من الغفلة واللهو ، بصددهما من إحضار القلب ، والجد في الطلب بالعزم في المسألة ، فإذا حصل حاصل اليقين ، ونبه ﷺ على هذا التنبيه بقوله : «واعلموا» ونظيره في الكناية قوله تعالى : «ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون»<sup>(١)</sup> نهاهم عن الموت على حالة غير الإسلام ، وليس ذلك بمقدورهم ، لكنه أمر على الثبات على حالة الإسلام بحيث إذا أدركهم الموت أدركهم على تلك الحالة ، ثم اعلم أن التيقظ ، والجد في الدعاء من أعظم آدابه ، وأوثق عراه.

«مع» : ومن آداب الدعاء : حضور القلب ، وهو القصد الأولي منه ، وقال أبو حامد في-الإحياء- : آداب الدعاء عشرة : ترصد الأزمان الشريفة كيوم عرفة ، واغتنام الأحوال الشريفة كحالة السجود ، واستقبال القبلة ، ورفع اليدين ، وخفض الصوت بين المخافتة والجهر ، وأن لا يتكلف السجع ، وأن يتضرع ويتخشع ، وأن يجزم بالطلب ، ويوقن بالإجابة ، وأن يلج في الدعاء ، ولا يستعطي ، وأن يفتح الدعاء بذكر الله تعالى ، ويرد المظالم ، وزاد الشيخ محيي الدين على هذا ، بأن قال : وأن يصلى على النبي ﷺ بعد الحمد لله تعالى ، وأقول : وأن يختم الدعاء بالطابع ، أى بآمين ، وأن لا يخص نفسه بالدعاء ، بل يعم ليلدرج دعاءه وطلبه في تضاعيف دعاء الموحدين ، ويخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتهم ، وتجاب . وإلى هذا يلوح قول الفراء والمصلى : «إياك نعبد وإياك نستعين» \* اهنا الصراط المستقيم<sup>(٢)</sup> وأصل ذلك كله ورأسه : اتقاء الشبهات فضلاً عن الحرام.

[٢٢٤١] حديث حسن . انظر صحيح الجامع (٢٤٥).

(١) آل عمران : ١٠٢ . (٢) الفتحة : ٥-٦ .

٢٢٤٢ - \* وعن مالك بن يسار، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ بِطُيُونِ أَكْفُكُمْ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بَظُهُورِهَا» [٢٢٤٢].

٢٢٤٣ - \* وفي رواية ابن عباس، قال: «سَلُوا اللَّهَ بِطُيُونِ أَكْفُكُمْ وَلَا تَسْأَلُوهُ بَظُهُورِهَا، فَإِذَا فَرَعْتُمْ فامْسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ» رواه أبو داود [٢٢٤٣].

الحديث الثاني عشر عن مالك: قوله: «بِطُيُونِ أَكْفُكُمْ» الباء للآلة، ويجوز أن تكون للمصاحبة. «مط»: عادة من طلب شيئاً من غيره، أن يمدَّ كفه إليه، فالداعي يسط كفه إلى الله تعالى متواضعاً متخشعاً، ولا يرفع ظهر كفه؛ لأنه إشارة إلى الدفع، لكن من أراد دفع بلاء فليرفع ظهر كفه.

وأقول: ولعل الظاهر أن من يطلب شيئاً من غيره يمد يده إليه ليضع النائل فيها، ومن جمع اليدين يؤذن بكثرة العطية لتمتلتا منها. وإليه ينظر الحديث التالي «يستحي أن يردهما صفرًا». ومن جعل بطن الكفين إلى أسفل، كأنه أشار إلى عكس ذلك، وخلوهما عن الخير. ويؤيده مسح الوجه بهما تفاؤلاً بإصابة ما طلبه، وتبركاً باتصاله إلى وجهه الذي هو أولى الأعضاء وأولاهها، فمته يسرى إلى سائر الأعضاء. وأما حديث الاستسقاء، وأنه ﷺ استسقى وأشار بظهر كفيه إلى السماء، فمعناه: أنه رفعهما رفعاً تائلاً حتى ظهر بياض إبطيه، وصارت كفاه محاذيتين لرأسه ملتصقتين أن يغمره برحمته من رأسه إلى قدميه. وذلك لشدة مساس الحاجة إلى الغيث. (وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا ويشتر رحمته) (١). هذا وقد تقرر: أن شرعية الدعاء إنما كانت لإظهار الافتقار والضراعة. بين يدي الجبار، وكان الثناء على الله تعالى بمحامده، والاعتراف بالذلة والمسكنة، والقصور عما يبتغيه ابتهاًلاً قولياً، ومد اليد على سبيل الضراعة ابتهاًلاً فعلياً؛ لأنه يصير بذلك كالسائل المتكفف؛ لأن يملأ كفه بما يسد حاجته. ولما كانت هذه الصورة صورة ضراعة، وإظهار فاقة؛ استحب مد اليد. فكلما كانت الحاجة أمس كان مد اليد أشد، كالحرص على الشيء وتوقع تناوله. وذلك في الاستسقاء لامتناس الحاجة إلى الغيث عند الجذب، وحس المطر. هذا مختصر كلام التوربشتي، وقع على سبيل توارد الخاطر، وقع الحافر على الحافر.

[٢٢٤٢] صحيح لنظر صحيح الجامع (٥٩٣) والصحيحة (٥٩٥).

[٢٢٤٣] زيادة: «فَإِذَا فَرَعْتُمْ فامْسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ» قال الشيخ: هذه الزيادة ولهاية جنداً، وقد استوعب الكلام على طرقها، وبين نكارتها جميعاً في الصحيحة ح/ ٥٩٥، وهذا يدل على صحة قول المز بن عبد السلام: «لا يمسح وجهه إلا جاهل». الشورى: ٢٨.

٢٢٤٤- \* وعن سلمان، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ رَبَّكُمْ حَيٌّ كَرِيمٌ، يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا» رواه الترمذي وأبو داود، والبيهقي في «الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ» [٢٢٤٤].

٢٢٤٥- \* وعن عمر [رضي الله عنه]، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدَّعَاءِ لَمْ يَحْطُطْهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ. رواه الترمذي [٢٢٤٥].

٢٢٤٦- \* وعن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَحْبُّ الْجَوَامِعَ مِنَ الدَّعَاءِ، وَيَدْعُ مَأْسُوِي ذَلِكَ. رواه أبو داود [٢٢٤٦].

الحديث الثالث عشر عن سلمان رضي الله عنه: قوله: «يستحي من عبده» الحياء تغير وانكسار يعترى الإنسان من خوف ما يعاب به، ويذم. وهو على الله تعالى محال فيحمل على التمثيل\*، مثل تركه تعالى تخيب العبد، وأنه لا يرد يديه صفرًا من عطائه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج إليه حياء منه. في الكشف: فقوله: «يستحي» إلى آخره جملة مستأنفة بإعادة صفة من استأنف عنه الحديث، يعني حياؤه وكرمه يمنعه من أن يخيب عبده السائل. قوله: «صفرًا» أى خالية، يقال: صفر الشيء- بالكسر- أى خلا، والمصدر الصفر بالتحريك، ويستوى فيه المذكر، والمؤنث، والثنية، والجمع.

الحديث الرابع والخامس عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «الجوامع من الدعاء» «ته»: هي التي تجمع الأغراض الصالحة والمقاصد الصحيحة، أو تجمع الثناء على الله تعالى وآداب المسألة. «مظ»: هي ما كان لفظه قليلا ومعناه كثيرا، جميع فيه خير الدنيا والآخرة، نحو قوله تعالى: «رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً»<sup>(١)</sup>. قوله: «ويدع ما سوى ذلك» و«ذلك» إشارة إلى معنى ما يراد به من «الجوامع»، فيختلف معنى «سوى ذلك» بحسب اختلاف تفسير «الجوامع» انعكاسًا.

[٢٢٤٤] حسنة الشيخ في صحيح الجامع (٢٠٧٠)، صحيح أبي داود.

[٢٢٤٥] قال أبو زرقة (حديث منكر، أخاف ألا يكون له أصل). وانظر كلام الشيخ عليه في تعليقه على حديث (٥٩٥) في السلسلة الصحيحة.

[٢٢٤٦] صحيح.

(١) البقرة: ٢٠١.

\* قلت: الحياء الذي فرضه وذكره المصنف محال على الله تعالى، ولكن لا يستحيل في حقه حياء يليق بهجلاه سبحانه، فأهل الحق يثبتون لله تعالى ما وصف به نفسه دون تشبيهه بأحد من خلقه، ولا تأويل لما وصف به نفسه.

٢٢٤٧- \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَسْرَعَ الدُّعَاءِ إِجَابَةُ دَعْوَةِ غَائِبٍ لِغَائِبٍ» رواه الترمذي، وأبو داود.

٢٢٤٨- \* وعن عمر بن الخطاب [رضي الله عنه]، قال: استأذنتُ النبي ﷺ في العُمْرَةِ فَأَذِنَ لِي، وقال: «أَشْرِكْنَا يَا أَخِي! فِي دَعَاكَ وَلَا تَسْنَأْ» فقال كلمة ما يسرُّني أَنَّ لِي بِهَا الدُّنْيَا. رواه أبو داود، والترمذي وانتهت روايته عند قوله: «وَلَا تَسْنَأْ» [٢٢٤٨].

الحديث السادس والسابع عشر عن عمر رضى الله عنه: قوله: «أشركنا يا أخى فى دعائك» «قضى»: فى هذا الالتماس إظهار الخضوع. والمسكنة فى مقام العبودية، وتحضيض للأمة على الرغبة فى دعاء الصالحين. وتفخيم شأن عمر، وإشادة بذكره، وإرشاد إلى ما يحمى دعاءه من الرد، ويوجب إجابته، وتعليم للأمة بأن لا يخصصوا أنفسهم بالدعاء، ويشاركوا فيه أقاربهم وأحبابهم، لاسيما فى مظان الإجابة. وأنى «أخى» بالتصغير تلطفًا وتعطفًا كالتصغير فى يابنى. وقوله: «فقال كلمة» يحتمل أن يكون المراد بها ما سبق، وأن يكون غيره، ولم يصرح به توقيًا عن تفاخر أو نحوه، والباء فى «بها» بدلية أى لو كانت الدنيا لى بدل تلك الكلمة لما سرني؛ لعلمى بأن تلك الكلمة خير لى من الدنيا.

أقول: الفاء فى قوله: «فقال» عاطفة على «قال: أشركنا» إما لتعقيب القول بعد القول، أو تعقيب المفسر بالمفسر، وكلمة «نكرة نصب بـ «قال» على معنى تكلم، فالفاء على الأول تقتضى أن يكون القول الثانى غير الأول، وعلى الثانى هو الأول بيانًا وتفسيرًا، وإنما نكرها تفخيما لشأنها. وعلى كلا التقديرين الكلمة يراد بها الجملة من الكلام؛ لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾<sup>(١)</sup> وكقولك: كلمة الحويدرة تريد قصيدته. والظاهر أن المراد بالكلمة ما سبق، وأى فضيلة لعمر رضى الله عنه أرفع وأسمى من قوله: «أشركنا» حيث وصاه بالشركة فى الدعاء، ومن أشرك غيره مع نفسه جعله مصاحبًا وقريبًا له، ثم ترقى من كونه قريبًا له إلى كونه قريبًا له ويمتزلة الأخ، ثم ترقى بالتصغير إلى أن ذلك الاخ ليس كسائر الإخوة، بل كاخ شقيق متعطف، ثم توكيد الوصية بقوله: «لَا تَسْنَأْ» إظهار لغاية الاهتمام بما وصاه، وأنه مستقل به، ولا يصدر ذلك إلا عن مثله، وأن دعاءه مستجاب البتة، فينبغى أن يشركه فيه. والله أعلم.

[٢٢٤٨] ضعيف.

(١) الزخرف: ٢٨

٢٢٤٩- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا ترد دعوتهم: الصائم حين يفطر، والإمام العادل، ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء، ويقول الرب: وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين» رواه الترمذي [٢٢٤٩].

٢٢٥٠- \* وعنه: قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن: دعوة الوالد، ودعوة المسافر، ودعوة المظلوم». رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه [٢٢٥٠].

الحديث الثامن عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ثلاث لا ترد دعوتهم الصائم» الصائم بدل من «دعوتهم» على حذف المضاف، أى دعوة الصائم، ودعوة الإمام بدليل عطفه «ودعوة المظلوم» عليه، و«يرفعها» حال من ضمير الدعوة، كذا قيل. والأولى أن يكون خبراً لقوله: «ودعوة المظلوم»، وقطع هذا القسم عن أخويه لشدة الاعتناء بشأنه، وينصر هذا الوجه عطف قوله: «ويقول الرب: وعزتي لأنصرنك» على قوله: «وتفتح» لأن هذا لا يستقيم على الوجه الأول.

«قضى»: استأنف بهذه الجملة الكلام لفخامة شأن دعاء المظلوم، واختصاصه بمزيد القبول، ورفعها فوق الغمام، وفتح أبواب السماء لها مجاز عن إثارة الآثار العلوية وجمع الأسباب السماوية على انتصاره بالانتقام من الظالم، وإنزال اليأس عليه. وقوله: «ولو بعد حين» يدل على أنه سبحانه وتعالى يمهّل الظالم، ولا يهمله، قال تعالى: ﴿وَرَبِّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ لَأَبْلَغُكُمْ عَنْ آلَتِهِ فَعَلَدُكُمْ﴾ (١) «وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى» (٢).

الحديث التاسع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ثلاث دعوات مستجابات» وإنما قال فى الحديث السابق «ثلاثة» وفى هذا «ثلاث دعوات»؛ لأن الكلام على الأول فى شأن الداعي، وتحريه فى طريق الاستجابة، وما هي منوطة به من الصوم، والعدل، بخلاف الوالد والمسافر؛ إذ ليس عليهما الاجتهاد فى العمل. وقال هناك: «لا ترد دعوتهم» وهنا «مستجابات»، وقيدها بقوله: «لا شك فيهن» ليتقنا فى التقرير؛ لأن «لا ترد» كناية عن الاستجابة. وقد تقرر عند علماء البيان: أن الكناية أبلغ من التصريح، فجبر التصريح بقوله: «لا شك فيهن». وقوله: «دعوة الوالد» مطلق يحتمل للولد، وعليه ليسمى فى أمراضه حتى يدعو له، ويحسب عماً يسخطه لتلا دعوى عليه. وإنما لم يذكر الوالدة على أن حقوقها أكثر، فيكون دعاؤها أقرب إلى

[٢٢٤٩] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٢٥٩١) والسلسلة الضعيفة (١٣٥٨).

[٢٢٥٠] حسن. انظر صحيح الجامع (٣٠٣٠).

(١) الكهف: ٥٨.

## الفصل الثالث

٢٢٥١- \* عن أنسٍ [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ «ليَسألُ أحدُكم ربَّه حاجته كلَّها، حتى يسأله شِسْعُ نعله إذا انقطع» [٢٢٥١].

٢٢٥٢- \* زاد في رواية عن ثابت البناني مُرسلاً «حتى يسأله الملح، وحتى يسأله شِسْعُهُ إذا انقطع». رواه الترمذي [٢٢٥٢].

٢٢٥٣- \* وعن أنسٍ، قال: كان رسولُ الله ﷺ يرفعُ يديه في الدُّعاءِ حتى يرى بياضَ إبطيه. [٢٢٥٣]

٢٢٥٤- \* وعن سهل بن سعيدٍ، عن النبي ﷺ، قال: كانَ يجعلُ أصبعيه حذاءَ منكبِّه، ويدعو.

الإجابة؛ لما علم ذلك بطريق الأولوية، يدل عليه قوله تعالى: «ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك»<sup>(١)</sup> حيث أوقع «حملته أمه - إلى قوله - في عامين» اعتراضاً بين المفسر أعني «أن اشكر لي» والمفسر أي «وصينا»، وفائدة الاعتراض التوكيد في التوصية في حقهما، خصوصاً في حق الوالدة لما تكابد من مشاق الحمل والرضاع.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «حتى يسأل شسع نعله» «نه»: الشسع أحد سيور \* النعل، وهو الذي يدخل بين الأصبعين، ويدخل طرفه في الثقب الذي في صدر النعل المشدود في الزمام. والزمام السير الذي يدخل فيه الشسع. وقد ذكرنا في - فتوح الغيب \* - أن الرحمن أبلغ من الرحيم؛ لأنه دل على جلائل النعم، والرحيم على دقائقها، فيكون من باب التتميم لا الترقى، ولو لمع فيه هذا المعنى لكان من باب الترقى؛ لأن طلب أحقر الأشياء من أعظم العظماء أبلغ في الطلب من طلب الشيء العظيم منه، ومن ثم قال: «ليَسأل» وكرره؛ لأنه يدل على أن لا منعه هناك، ولا رد للسائل عما طلب. وفيه أن العبد لا يلتجئ ولا يظهر الافتقار إلا إلى الله تعالى، ولا يستعين إلا به، ولا يتوكل إلا عليه.

الحديث الثاني والثالث عن سهل: قوله: «كان يجعل أصبعيه» دل هذا الحديث على القصد في رفع اليدين، والسابق على الزيادة على القصد.

[٢٢٥١] ضعيف وانظر السلسلة الضعيفة ح/ ١٣٦٢.

[٢٢٥٢] حسنه الشيخ.

[٢٢٥٣] رواه البيهقي في السنن الكبرى باب (الرفع في الاستسقاء) وعزاه إلى البخاري ومسلم.

(١) لقمان: ١٤

\* في (ط) [سور] وما أثبتاه من (ك).

\* فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب، حاشية للطبي على كشف الزمخشري مخطوط بدار الكتب المصرية ١٤٥ تفسير، وله مواضع كثيرة في مكتبات العالم.



٢٢٥٥- \* وعن السائب بن يزيد، عن أبيه، : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا دَعَا، فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَسَحَ وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ [٢٢٥٥].

٢٢٥٦- \* وعن عكرمة، عن ابن عباس [رضي الله عنهما]، قال: المسألة أن ترفع يديك حَذْوَ مَنْكِبَيْكَ أو نَحْوَهُمَا، والاستغفار أن تشير بأصبع واحدة، والابتهاال أن تَمُدَّ يديك جميعاً.

وفي رواية. قال: والابتهاال هكذا، ورفع يديه وجعل ظهورهما مما يلي وجهه. رواه أبو داود.

٢٢٥٧- \* وعن ابن عمر، أنه يقول: إِنَّ رَفَعَكُمْ أَيْدِيَكُمْ بَدْعًا، مَازَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى هَذَا- يَعْنِي إِلَى الصِّدْرِ- رواه أحمد

٢٢٥٨- \* وعن أبي بن كعب، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا فَدَعَا لَهُ بَدَأَ بِنَفْسِهِ رواه الترمذي، وقال هذا حديث حسن غريب صحيح. [٢٢٥٨]

الحديث الرابع عن السائب: قوله: «رفع» عطف على الشرط، وجوابه «مسح». وفائدته دلالة المفهوم، يعنى إذا دعا ولم يرفع يديه لم يمسح وجهه.

الحديث الخامس عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «المسألة أن ترفع» المسألة مصدر بمعنى السؤال. والمضاف محذوف؛ ليصح الحمل، أى أدب السؤال وطريقه رفع اليدين، وأدب الاستغفار الإشارة بالسبابة سباً للنفس الأمانة والشيطان، والتعوذ منهما إلى الله تعالى. ولعل المراد من الابتهاال دفع ما يتصوره من مقابلة العذاب، فيجعل يديه كالترس ليستره عن المكروه. «مظ»: العادة فيمن طلب شيئاً أن ييسط الكف إلى المدعو متواضعاً متخاضعاً، وفيمن أراد كف مكروه، أن يرفع ظهر كفه إشارة إلى الدفع.

الحديث السادس عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «يعنى إلى الصدر» تفسير لما فعله ابن عمر من رفع اليدين إلى الصدر، يعنى أن رفعكم أيديكم إلى فوق الصدر بدعة، وما راد رسول الله ﷺ على رفع اليدين إلى الصدر. انكر عليهم غالب أحوالهم فى الدعاء والسؤال، وعدم تمييزهم بين الحالات من الرفع إلى الصدر لأمر، وفوقه إلى المنكبين لآخر، وفوقهما لغير ذلك.

[٢٢٥٥] حديث منكر انظر كلامنا عليه عند / ٢٢٤٥.

[٢٢٥٨] صحيح. انظر صحيح الترمذي [٢٢٩٦]

٢٢٥٩- \* وعن أبي سعيد الخدري، أن النبي ﷺ قال: «مامن مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إما أن يعجل له دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها» قالوا: إذن نكثر. قال: «الله أكثر». رواه أحمد. [٢٢٥٩]

٢٢٦٠- \* وعن ابن عباس [رضي الله عنهما]، عن النبي ﷺ، قال: «خمس دعوات يستجاب لهن: دعوة المظلوم حتى يتتصر، ودعوة الحاج حتى يصدر، ودعوة المجاهد حتى يقعد، ودعوة المريض حتى يبرأ، ودعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب»، ثم قال: «وأسرع هذه الدعوات إجابة دعوة الأخ بظهر الغيب» رواه البيهقي في «الدعوات الكبير». [٢٢٦٠]

الحديث السابع عن أبي رضى الله عنه: قوله: «فدعا له» عطف على الشرط، وجزاؤه «بدأ» فدل بالمفهوم على: أنه إذا لم يحصل الشرط المقيد لم يوجد الجزاء؛ لأن الدعاء بعد الذكر يدل على سابقه فيهم بدعائه فبدأ بنفسه؛ ليكون أقرب إلى الإجابة ووسيلة إلى الفوز.

الحديث الثامن عن أبي سعيد: قوله: «قال: الله أكثر» أى أكثر إجابة من دعائكم. المعنى أن إجابة الله تعالى فى بابها أكثر وأبلغ من دعائكم فى بابها، وهو قريب من قوله: العسل أحلى من الخل، والصفى أحر من الشتاء، وإنما جئ «أكثر» بالثاء المثلثة مشاكلة لقولهم: «نكثر».

الحديث التاسع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «حتى يتتصر» «حتى» فى القرائن الأربع بمعنى «إلى» كقولك: سرت حتى تغيب الشمس؛ لأن ما بعدها غير داخل فيما قبلها. فدعوة المظلوم مستجابة إلى أن يتتصر، أى ينتقم من ظالمه إما باللسان أو باليد، ودعوة الحاج حتى يفرغ من أعماله، ويصلى إلى أهله، ودعوة المجاهد حتى يقعد ما استتب به مجاهدته، يعنى حتى يفرغ منها. فإن قلت: هذا يوم أن دعاه هؤلاء الأربع لا يستجاب بعد ذلك، وكذا دعاه الغائب إلى أن يحضر؟ قلت: نعم، لكن الأسباب مختلفة فيكون سبب الإجابة حينئذ أمراً آخر غير المذكور. وإنما كان دعاه الغائب أسرع إجابة؛ لأنه أقرب إلى الإخلاص، وأنه تعالى يعينه فى دعائه كما ورد: «إن الله تعالى فى عون العبد مادام العبد فى عون أخيه المسلم» \*، ومن ثم صرح بذكر الأخ فى الحديث.

[٢٢٥٩] رواه الحاكم فى المستدرک (١/ ٤٩٣) عن أبى سعيد وقال: حديث صحيح الإسناد، إلا أن الشيخين لم يخرجاه عن على بن على الرقاصى.

[٢٢٦٠] موضوع. انظر الضعيفة ح/ ١٣٦٤.

\* جزء من حديث مشهور أخرجه مسلم بلفظ: «والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه».

## (١) باب ذكر الله عز وجل

### والتقرب إليه

#### الفصل الأول

٢٢٦١- \* عن أبي هريرة، وأبي سعيد [رضي الله عنهما]، قالا: قال رسول الله ﷺ: «لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حَفَّتْهُمُ الملائكةُ، وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ، وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ». رواه مسلم. [٢٢٦١]

٢٢٦٢- \* وعن أبي هريرة، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يسيرُ في طريقِ مكةَ، فمرَّ على جبلٍ يُقَالُ لَهُ: جُمْدَانُ، فقال: «سيرُوا، هَذَا جُمْدَانُ، سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ». قالوا: وما المفردون؟ يارسول الله! قال: «الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتُ». رواه مسلم. [٢٢٦٢]

## باب ذكر الله عز وجل والتقرب إليه

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما: قوله: «لا يقعد قوم يذكرون» سبق شرحه في كتاب العلم.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «جمدان» «نه»: هو - بضم الجيم وسكون الميم وفي آخره نون - جبل على ليلة من المدينة. قوله: «سبق المفردون» «نه»: وفي رواية «طوبى للمفردين» قيل: «وما المفردون؟ قال: الذين [أهتروا]» في ذكر الله تعالى. يقال: فرد برأيه، وأفرد، وفرد، واستفرد بمعنى انفرد به. وقيل: [فرداً] \* الرجل إذا تفقه واعتزل الناس، وخلا بمراعاة الأمر والنهي.

«تو» وقض: المفرد من فرد، إذا اعتزل الناس وتخلّى للعبادة، فكأنه فرد نفسه بالتبتل إلى الله تعالى، ولذلك فسر بقوله: «الذَّاكِرُونَ اللَّهَ»<sup>(١)</sup> أى سبقوا بنيل الزلفى، والعروج إلى

[٢٢٦١] رواه مسلم / ك الذكر والدعاء والاستغفار/ باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر / ح/ ٢٧٠٠.

[ ٢٢٦٢ ] رواه مسلم / ك الذكر والدعاء والاستغفار/ باب الحث على ذكر الله تعالى / ح/ ٢٦٧٦.

(١) الأحزاب: ٣٥.

\* في الأصل: (أهتروا) والتصويب من النهاية لابن الأثير، قال محققا النهاية: «في الأصل واللسان: اهتروا، وهو خطأ صوابه من أ، ومما يأتى في مادة: هترأ. هـ. انظر النهاية (٤٢٥/٣) بتحقيق الزاوي والطناحي، ومعنى اهتروا: أى أولعوا به، لا يتحلثون بشيء، ولا يفعلون غير». \* في الأصل: (افرد)، والتصويب من النهاية، انظر الموضع السابق منه.

٢٢٦٣- \* وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ، وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ». متفق عليه.

٢٢٦٤- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي؛ فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي؛ وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ». متفق عليه.

الدرجات العلى. وإنما قالوا: «ما المفردون» ولم يقولوا: من هم؛ لأنهم أرادوا [قَسْرًا] \* اللفظ وبيان ما هو المراد منه، لاتعيين المتصفين به، وتعريف أشخاصهم، فعدل رسول الله ﷺ فى الجواب عن بيان اللفظ إلى حقيقة ما يقتضيه توقيفاً للسائل بالبيان المعنوى على المعنى اللغوى إيجاراً، فاختفى فيه بالإشارة المعنوية إلى ما استبهم عليهم من الكناية اللفظية.

أقول- وما توفى إلا بالله- : ولعلمهم كانوا قافلين من غزو أو سفر، قاصدين المدينة، وقربوا منها واشتاقوا إلى الأوطان، فتفرد منهم جماعة مهترين سابقين، وبقي بعضهم غير باسطين، فقال ﷺ لهؤلاء المتخلفين: سيروا وقد قرب الدار، وهذا جمدان وسيحكم المفردون. وأما جواب رسول الله عن قولهم: «ما المفردون» بقوله: «الذاكرون الله كثيراً»<sup>(١)</sup> فمن الأسلوب الحكيم الوارد على سبيل الاستطواد، أى دعوا سؤالكم هذا؛ لأنه ظاهر مكشوف، واسألوا عن السابقين إلى الخيرات المتبتلين إلى الله تعالى بمدامه الذكر، المفردين الله بالذكر عن سواء. هذا، وأما المطابقة بين السؤال والجواب لفظاً، فهي حاصلة؛ لأن «ما» كما يسأل بها عن حقيقة الشئ-يسأل بها عن وصفه أيضاً، نحو سؤال فرعون «وما رب العالمين»<sup>(٢)</sup> وجوابه عليه السلام «رب السموات والأرض»<sup>(٣)</sup> فى وجه. كأنهم سألوا ما صفة هؤلاء المفردين؟ فأجيبوا: صفتهم أنهم يذكرون الله كثيراً. قوله: «والذاكرات» «مع»: أى الذاكرات فحذف الهاء كما حذف فى التنزيل إنهاء رأس آية، ولأنه مفعول، وحذفه سائغ.

الحديث الثالث عن أبى موسى: قوله: «مثل الذى يذكر ربه» شبه الذاكر بالحي الذى تزين ظاهره بنور الحياة وإشراقها فيه، وبالتصرف التام فيما يريد، وباطنه منور بنور العلم والفهم والإدراك، كذلك الذاكر مزين ظاهره بنور العمل والطاعة، وباطنه بنور العلم والمعرفة، [قلبه] \*\* مستقر فى حظيرة القدس، وسره فى مخدع \*\*\* الوصل، وغير الذاكر عاطل ظاهره وباطل باطنه.

(١) الأحزاب: ٣٥. (٢) الشعراء: ٢٣. (٣) الشعراء: ٢٤.

\* القَسْرُ: البيان ولبه ضرب (والتشهير) مثله. انظر مختار الصحاح مادة (ف س ر).

\*\* فى (ط): (فعله) والتصويب من (ك).

\*\*\* المخدع: بيت داخل البيت الكبير.

٢٢٦٥- \* وعن أبي ذر [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ظن عبدي بي» «تو»: الظن لما كان واسطة بين اليقين والشك، استعمل تارة بمعنى اليقين. وذلك إذا ظهرت أماراته، وبمعنى الشك إذا ضعفت أماراته. وفي المعنى الأول ورد قوله تعالى: «الذين يظنون أنهم ملأوا إربهم» (١) أى يوقنون، وعلى الثانى قوله: «وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون» (٢) أى توهموا.

«قض»: الظن فى الحديث يصح إجراؤه على ظاهره، ويكون المعنى أنا عند ظن عبدي بى، أى أعامله على حسب ظنه، وأفعل به ما يتوقعه منى. والمراد الحث على تغليب الرجاء على الخوف، وحسن الظن بالله، كما قال ﷺ: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله». ويجوز أن يقصر بالعلم، والمعنى أنا عند يقينه بى وعلمه بأن مصيره إالىّ، وحسابه علىّ، وأن ما قضيت له من خير أو شر فلا مرد له، لا معطى لما منعت، ولا مانع لما أعطيت، أى إذا تمكن العبد فى مقام التوحيد، ورمسخ فى الإيمان والثوق بالله تعالى، قرب منه ورفع دونه الحجاب بحيث إذا دعاه أجاب، وإذا سألته استجاب، كما روى فى حديث أبي هريرة رضى الله عنه أنه ﷺ قال عن الله تعالى: «علم عبدي أن له رباً يغفر الذنب، ويأخذ به، غفرت له». قوله: «وأنا معه إذا ذكرنى» أى بالتوفيق، والمعونة، أو أسمع ما يقوله. «فإن ذكرنى فى نفسه» أى سرّاً وخفية إخلاصاً ومحبّةً عن الرياء «ذكرته فى نفسى» أى أسر بثوابه على منوال عمله وأتولى بتفنى إثابته لا أكله إلى أحد من خلقى.

وقوله: «فى ملا خير منه» أى ملا من الملائكة المقربين وأرواح المرسلين. والمراد منه مجازاة العبد بأحسن مما فعله وأفضل مما جاء به. وأقول: وإنما قيده بقوله: «وأرواح المرسلين» لتلا يستدل بهذا الحديث أن الملائكة أفضل من البشر، على أن المراد من الملائكة فحسب. وأعلم أن «الفاء» فى قوله: «فإن ذكرنى فى نفسه» إلى آخره، تفصيل للسابق فينبغى للمحاذق الماهر أن يجعل السابق محلاً للتفصيل ومتضمناً معناه على سبيل الإيهام، فمعنى الفصل، أنه تعالى عالم بسر العبد وعلانيته، وإخلاصه فى العمل وريائه فيه، وأنه مجاريه على أعماله بأفضل وأكمل مما عمله، وإذا تقرر هذا ينبغى أن يحمل الظن على الاعتقاد الجازم بأنه تعالى كريم جواد يجازى العبد بأفضل وأحسن مما عمل، وأنه معه رقيب عليه حافظ لما أسره وما أعلنه، لا يخفى عليه شيء فى الأرض ولا فى السماء وهو السميع البصير. وقوله: «ذكرته فى نفسى» جاء على سبيل المشاكلة؛ لأن المراد من قوله: «فى نفسه» قلبه وسره؛ ولأنه جعل النفس ظرفاً للذكر، تعالى الله عن أن يتصف بهما\*.

الحديث الخامس عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «تقربت منه» «مع»: هذا الحديث من

(٢) القصص: ٣٩.

(١) البقرة: ٤٦

\* ينبغى ألا يحمل ذلك على نفي صفة النفس لله تعالى، لأنها ثابتة بنصوص كثيرة من القرآن والسنة.

تعالى: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، وَأَزِيدُ؛ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَعَزَّاءُ سَيِّئَةٍ مِثْلُهَا أَوْ أَغْفِرُ؛ وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا؛ وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا؛ وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هِرْوَلَةً؛ وَمَنْ لَقِينِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطِئْتُهُ لَا يَشْرِكُ بِي شَيْئًا لَقِيتُهُ بِمِثْلِهَا مَغْفِرَةً». رَوَاهُ مُسْلِمٌ. [٢٢٦٥]

أحاديث الصفات، ويستحيل إرادة ظاهره\*. ومعناه من تقرب إلى بطاعتي تقربت إليه برحمتي، والتوفيق في الإعانة، وإن راد ردت، وإن أتاني يمشي ويسرع في طاعتي أتيت هِرْوَلَةً، أي صبيت عليه الرحمة، وسبقته بها، ولم أحوجه إلى المشي الكثير في الوصول إلى المقصود، والمراد أن جزاءه يكون تضعيفه على حسب تقربه.

«تو»: الهِرْوَلَةُ ضرب من التسرع في السير، وهو فوق المشي ودون العدو، وهذه أمثال يقرب بها المعنى المراد منها إلى أفهام السامعين. والمراد منها: أن الله تعالى يكافئ العبد ويجازيه في معاملاته التي يقع بها التقرب إلى الله بأضعاف ما يتقرب العبد به إلى الله. وسمى الثواب تقريبًا مشاكلة وتحسينًا، ولأنه من أجله ويسببه، كقوله تعالى: «وجزاء سيئة سيئة مثلها»<sup>(١)</sup>. وقيل: تقرب الباري سبحانه إليه بالهداية، وشرح صدره لما تقرب به، وكان المعنى: إذا قصد ذلك وعمله أعتته عليه وسهلت له. والقرباب ما يقارب ملاءها وهو مصدر قارب. «شف»: قلما يوجد في الأحاديث حديث أرجى من هذا، فإنه ﷺ رتب قوله: «لقيته بمثلها مغفرة» على عدم الإشراك بالله فقط، ولم يذكر الأعمال الصالحة.

«مظ»: لا يجوز لأحد أن يفتخر بهذا الحديث ويقول: إذا كان كذلك، فأكثر الخطيئة حتى يكثر الله مغفرتي، وإنما قال ذلك كيلا ييأس المذنبون من رحمته، ولاشك أن الله مغفرة وعقوبة، ومغفrote أكثر، ولكن لا يعلم أحد أنه من المغفورين أو من المعاقبين، فإذا ينفي للمرء أن يكون بين الخوف والرجاء.

وأقول: هذا الحديث عام يخص بحسب الأحوال والأوقات. فإن جانب الخوف في ابتداء الأحوال ينفي أن يكون راجعًا على الرجاء، وفي أواخرها يكون مرجوحًا، أو مطلق محمول على المقيد بالمشيئة كما في قوله تعالى: «ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء»<sup>(٢)</sup> أو بالعمل الصالح مع الإيمان كما في قوله تعالى: «إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات»<sup>(٣)</sup> فدل «أولئك» أن ما بعدها جدير بمن ذكر قبلها، بسبب ما اختص به من الصفات.

[٢٢٦٥] رَوَاهُ مُسْلِمٌ لَكَ الذِّكْرُ والدعاء والتوبة والاستغفار/ باب فضل الذكر والدعاء والتقرب إلى الله تعالى

ح/ ٢٦٨٧.

(١) الشورى: ٤٠.

(٢) النساء: ٤٨.

(٣) الفرقان: ٧٠.

\* لو تناقل المصنف رحمه الله عن ظاهره وباطنه، وتكلم في لازمه وهو ما جزم بأنه معناه كذا وكذا، فلو جعل هنا المعنى لازماً للمذكور وتكلم فيه لكان ذلك أولى وأوفى لحقوق العبودية. والله تعالى أعلم.

والمذكور فى الآية التائب الذى آمن بالله وعمل عملاً صالحاً. والتمثيل مركب من عدة أمور متوهمة، مثلت صورة تقرب العبد إلى الله تعالى بالطاعة والإخلاص فيها مع معاونته الله تعالى بتيسير الطاعة وتسهيل السلوك إليه، بصورة تقرب من يعنى بحاله من الخواص إلى بعض العظماء، فإنه يستقبله، ويخطط خطوات نحوه قليلاً للمسافة إكراماً له، وهذا المعنى يقرب من الوجه الثانى الذى ذكره الشيخ التوريشى، ويكشف عن هذا المعنى فى الحديث الذى يليه كشفاً يتحقق به مغزى الكلام.

فإن قلت: ما معنى التعريف فى «الحسنة والسيئة»، ولم خصصت القرينة الثانية أعنى «من جاء بالسيئة» بلفظ الجزاء، ولم وضعت «سيئة» موضع الضمير الراجع إلى المذكور فى الشرط ونكرت؟ ولم قيل فى القرينة الأولى «وأزيد» بالواو، وفى الثانية اغفر «أو اغفر»؟ وما وجه النظم بين قوله: «من تقرب إلى» إلى آخر الحديث، وبين الكلام السابق؟ قلت- وبالله التوفيق:- أما التعريف فهما، فللعهد اللهنى، كقولك: دخلت السوق فى بلد كذا أى سوقاً من الأسواق، ويعرف كل أحد أن السوق ما هو، فالمعنى: أية حسنة كانت، وأية سيئة كانت. وأما اختصاص ذكر الجزاء بالثانية، فلأن ما يقابل العمل الصالح من الثواب، كله إفضال وإكرام من الله تعالى، وما يقابل السيئة هو عدل وقصاص، فلا يكون مقصوداً بالذات كالثواب، فنص بالجزاء. وأما إعادة السيئة نكرة، فلتنصيب معنى الوحدة المبهم فى السيئة، والمعرفة المطلقة وتقريبها. وأما معنى واو العطف فى «وأزيد» فلمطلق الجمع، إن أريد بالزيادة الرؤية كقوله تعالى: «للملئين أحسنوا الحسنى وزيادة»<sup>(١)</sup>، وإن أريد بها الأضعاف كما فى قوله تعالى: «كملت حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة»<sup>(٢)</sup> الآية، فالواو بمعنى أو التنويعية، كما هى فى قوله: «أو اغفر» فى الحديث.

وأما وجه النظم، فإن تركيب الحديث من باب اللف والنشر؛ لأن قوله: «من تقرب منى - إلى قوله- هرولة» مناسب للقرينة الأولى، وقوله: «ومن لقينى» إلى آخر الحديث مناسب للقرينة الثانية. ونعنى بقولنا: إن «من تقرب» مناسب للقرينة الأولى أن القرب إلى الله تعالى إنما يحصل بواسطة الطاعة المقارنة بالإخلاص، وقمع هوى النفس الأمارة بالسوء، والفناء عن الأوصاف البشرية المانعة عن الوصول إلى حظيرة القدس، فكلما زاد الإخلاص فى الطاعة والتوغل فيه، وبعد عن هوى النفس وشهواتها ولذاتها، ازداد قرباً إلى الله تعالى. ومراتب القرب لاتحصى، فذكر منها فى الحديث ثلاثاً تقريباً.

وقوله: «أمثالها» من إقامة صفة الجنس المميز مقام الموصوف، أى عشر حسنات أمثالها. وقوله: «شبراً»، وذراعاً، وباعاً» فى الشرط والجزاء منصوبات على الظرفية، أى من تقرب إلى

(١) يونس: ٢٦. (٢) البقرة: ٢٦١.

٢٢٦٦- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحْبَبَهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي

مقدار شبر. وقوله: «يمشى» و«هرولة» حالان. وقوله: «خطيئة» و«مغفرة» تمييزان، و«هرولة» يجوز أن تكون مفعولا مطلقاً؛ لأنه نوع من الإتيان نحو رجعت القهقري، لكن الحمل على الحال أولى؛ لأن قرينه «يمشى» حال لا محالة.

«تو»: الحديث على الوجه الذى ورد فى المصاييح من رواية أبى ذر: «من تقرب منى شبراً تقربت منه ذراعاً، ومن تقرب منى ذراعاً تقربت منه باعاً» هكذا مخرج فى كتاب ابن ماجه، وفى كتاب مسلم «تقربت إليه ذراعاً، تقربت إليه باعاً». ولما ذكر الحديث فى قسم الصحاح لم يكن له أن يأتى فيه بما لا يوجد فى الكتابين - كتاب البخارى وكتاب مسلم، وذلك من التجوز الذى لا يتدين به المحدثون. أقول: هذا الحديث من أفراد مسلم، ذكره الحميدى فى كتابه كما فى المصاييح والمشكاة. وكذا فى نسخة معتمدة لمسلم. وعلى هذا شرحه الشيخ مجي الدين النواوى، ولعل الشيخ وجد نسخة على ما نقله فأخذ يطعن على مؤلف المصاييح، ولا يسهه ذلك. الحديث السادس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «من عادى لى ولياً» «نه»: الولي: هو الناصر. وقيل: المتولى للأمور. «شف»: الولي له معنيان: أحدهما أنه فاعل بمعنى مفعول، وهو من يتولى الله تعالى أمره فلا يكله إلى نفسه لحظة، قال الله تعالى: «وهو يتولى الصالحين» (١)، وثانيهما أنه فاعل بمعنى فاعل مبالغة، وهو الذى يتولى عبادة الله تعالى ويطاعته. وكلا الوصفين شرط فى ولاية الولي، فيجب قيامه بحقوق الله تعالى على الاستقصاء والاستبقاء؛ ليدوم حفظ الله تعالى وتولى أموره إياه فى السراء والضراء. و«آذنته» أعلمته، أى فقد أعلمت معادى لى بمحاربتى معه من أجل لى. وفى قوله: «ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه» إرشاد إلى أن باب [المحبة] \* إلى الله تعالى للعبد هو التقرّب إلى الله تعالى بالنوافل الزائدة على الفرائض فلا يزال العبد يتقرب إلى الله تعالى بأنواع الطاعات، ويرتقى من مقام إلى آخر بأصناف الرياضات، حتى يحبه الله، فيستغرق بملاحظة جناب قدمه بحيث ما لاحظ شيئاً إلا رأى الله تعالى فيه، وهو آخر درجات السالكين وأول درجات الواصلين.

قوله: «فكنت سمعه» «حسن»: سئل أبو عثمان الخيرى عن معنى هذا الخبر، فقال: كنت أسرع إلى قضاء حاجته من سمعه فى الاستماع، ويصره فى النظر، ويده فى اللبس، ورجله فى المشي، [خطه] \* هذه أمثال ضربها، والمعنى - والله أعلم - توفيقه فى الأعمال التى

(١) الاعراف: ١٩٦.

\* فى الأصل: (محبة)، ولا يستقيم بها السياق.

● فى (ط): (حسن)، وما أثبتته من (ك).



يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلْتَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَلَنْتَنِ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِيذَنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِي الْمُؤْمِنِ، بِكَرُهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ، وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ. رواه البخاري.

يأشورها بهذه الأعضاء، يعنى يسير عليه فيها سبيل ما يحبه، ويعصمه عن مواجهة ما يكره من إصغاء إلى اللهو يسمعه، ونظر إلى ما نهى عنه يبصره، وبطش ما لا يحل بيده، وسعى في الباطل. وقد يكون معناه سرعة إجابة في الدعاء والإنجاح في الطلبة، وذلك أن مساعي الإنسان إنما تكون بهذه الجوارح الأربع.

«تو»: معنى قوله: «كنت سمعه» إلى تمام الفصل، أجعل سلطان حسي غالباً عليه، حتى يسلب عنه الاهتمام بشئ غير ما يقربه إلى، فيصير متخلفاً عن الشهوات، ذاهلاً عن الحظوظ والذلات، حشماً تقلب وأينما توجه لقي الله تعالى بمرأى منه وبمستمع، لا تطور حالته الغفلة، ولا تحول دون شهوده الحسية، ولا يعتري ذكره النسيان، ولا يخطر بباله الأحداث والأعيان، يأخذ بمجامع قلبه حب الله، فلا يرى ولا يسمع ولا يفعل إلا ما يحبه، ويكون الله سبحانه في ذلك له يداً ومؤيداً ووعواً ووَكِيلاً يحمى سمعه، وبصره، ويده، ورجله عما لا يرزأه. وحقيقة هذا القول ارتهان كلية العبد بمرضى الله تعالى، وحسن رعاية الله له، وذلك على سبيل الاتساع، فإنهم إذا أرادوا اختصاص الشئ بنوع منه، والاهتمام به، والعناية والاستغراق فيه، والفناء والوله إليه، والنزوع له، سلخوا هذا الطريق، قال:

جنوني فيك لا يخفى . . . وناري فيك لا تخبو

فأنت السمع والنظر . . . والمهجة والقلب

ولسلفنا من مشايخ الصوفية في هذا الباب فتوحات غيبية، وإشارات ذوقية، تهتز منها العظام البالية، غير أنها لا تصلح إلا لمن سلك سبيلهم، فعلم مشربهم، وأما غيرهم فلا يؤمن عليه عند سماعها من الأغاليط التي تهوي بصاحبها إلى مهواة الحلول والاتحاد. وتعالى الله الملك الحق عن صفات المخلوقين، ونعوت المربوبين. وحسب ذوى الألباب من شواهد هذا الباب، أن الله تبارك وتعالى لما أراد أن يقرر في قلوب السامعين عنه الواقفين معه أن عقد الميثاق مع الرسول ﷺ كمقده معه، أضاف المباينة معه إلى نفسه بآكد الألفاظ وأخص المعاني، فقال: «إِن الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» (١).

قوله: «وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ» هذا آخر الحديث في كتاب البخاري والحميدي وجامع الأصول وشرح السنة وليس فيها «فإذا أحببته» كما في بعض نسخ المصابيح، ولا زيادة لفظة «قبض» عند قوله: «عن قبض نفس المؤمن»، ولا قوله: «ولا بد له منه» في آخر الحديث، والمذكورات وردت في حديث روى أئس نحوه في شرح السنة.

قوله: «وما ترددت عن شيء» **«قضى»**: التردد تعارض الرايين، وترادف الخاطرين، وهو وإن كان محالاً في حقه تعالى إلا أنه أسند إليه باعتبار غايته ومتهما الذي هو التوقف والثاني في الأمر، كذلك سائر ما يسند إلى الله تعالى من صفات المخلوقين كالغضب والحياء والمكر\*، فالمعنى: ما أخرت وما توقفت توقف المتردد في أمر أنا فاعله إلا في قبض نفس عبيد المؤمنين، أتوقف فيه حتى يسهل عليه، ويمل قلبه إليه شوقاً إلى أن ينخرط في سلك المقربين، ويتبوا في أعلى عليين.

وأقول: تفسير البولي على ما نقلناه يستلزم المحبة، وأن يكون الولي محبوباً، وإلى المحبة الإشارة بقوله: «حتى أحبه» وإلى معنى تولى الأمور لمح قوله: «فكنت سمعه الذي يسمع به» إلى آخر الفصل. وقوله: «أحب إلى مما افترضت عليه» يقتضى أن تكون وسائل التقرب كثيرة، وأحبها إلى الله تعالى أداء الفرائض، فتتدرج فيها النوافل. وقوله: «وما يزال عبيدي يتقرب إلى بالنوافل» إلى آخره بيان أن حكم بعض المفضل عليه الذي هو النافلة بهذه المثابة، فما الظن بالمفضل الذي هو الفرائض؟ فالتقرب المذكور في هذا الحديث وما رتب عليه من قوله: «فكنت سمعه» إلى آخره تفسير للمبهم، وتفصيل للمجمل في الحديث السابق. قال فيه: «من تقرب إلى شيئاً» ولم يبين المتقرب به، وفسر هنا بأداء الفرائض والنوافل، وقال هناك: «تقربت إليه ذراعاً» ولم يبين بماذا تقرب، فبين هنا بقوله: «فكنت سمعه» دلالة على التأييد، والتوفيق، وتسهيل سلوك الطريق المستقيم، وإليه يلح ترتب قوله: «اهدنا الصراط المستقيم»<sup>(١)</sup> إلى آخره على قوله: «إياك نعبد وإياك نستعين»<sup>(٢)</sup>، فلما بني افتتاح الكلام على ذكر الولاية والمحبة تكراً وتفضلاً، ونبه أنه تعالى لا يهوج وليه إلى انتقام من يعاديه، بل هو بذاته يتصبر منه، ويتولى حربه، وأنه سبحانه يتلقاه في التقرب منه بما تقر به عينه، ويشرح به صدره بقوله: «فكنت سمعه وبصره» إلى آخره، ختمه بالتأخير عما يسوء المحبة ويكرهه تلطفاً وتعطفاً.

وقوله: «وما ترددت في شيء أنا فاعله» مرتب عليه قوله: «هو يكره الموت، وأنا أكره مسأته» من باب التمثيل، شبه صورة توقف الله تعالى وتأخيره العبد عما يسوءه من الموت الذي في الظاهر مضرة، وتنبؤ عنه بشرية العبد، وفي ضمنه المنافع والوصول إلى غاية المطالب حتى تزول تلك الكراهة بلطائف يحدثها الله تعالى، ويظهرها عليه، فيشتاق إليه بما يتحقق عنده من البشرى برضوان الله تعالى وكرامته، بصورة أب مشفق بولده متعطف له، يريد إيصاله إلى ما يتم به كمال نفسه من العلم والأدب، ولا يتم ذلك إلا بتصّب التكرار، وتعب السهر، والولد يكرهه، وهو لا يريد مسأته، ولا أن يترك ما هو صلاحه فيه، فيتوخى لطائف الحيل، حتى يحيل إليه قلب الولد، وينزع إليه. ثم أدخل صورة المشبه في جنس المشبه به مبالغة، ثم استعمل في المشبه اللفظ الذي كان مستعملاً في المشبه به من التردد، وهذا التأويل موافق

(١) الفاتحة: ٦. (٢) الفاتحة: ٥.

\* ما وصف الله تعالى به نفسه، من هذه الصفات، يصح وصفه به على النحو الذي وصف الله تعالى به نفسه، وذلك أن مثل هذه الصفات لم ترد إلا مقيدة أو على سبيل المجازة، وذلك كقوله تعالى: (ومكروا ومكر الله) فلا يصح أن يقال هو مكر بإطلاق، بل يقال يمكر بالمكرين ونحوه، على نحو ماورد في كتابه تعالى.

٢٢٦٧- \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهلَ الذِّكرِ، فإذا وجدوا قوماً يذكرُوا اللَّهَ تنادوا: هلمُّوا إلى حاجتكم» قال: «فيُحقُّونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا» قال: «فيسألهم ربُّهم وهو أعلمُ بهم: ما يقول عبادي؟» قال: «يقولون: يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ، وَيُحَمِّدُونَكَ وَيُجَدِّدُونَكَ» قال: «فيقول: هل رأوني؟» قال: «فيقولون: لا والله ما رأوك» قال: «فيقول: كيف لو

للحديث المتفق على صحته «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، والموت قبل لقاء الله» قالت عائشة: «إنا لنكره الموت؟» قال: ليس ذلك، ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه» هذان الحديثان توأمان بلغا غايتهما في دقة المعنى ورقة الالفاظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أهل الذِّكر» المراد بالذكر التسييح، والتكبير، والتحميد، والتمجيد، ولم يذكر التهليل؛ لدلالة التمجيد عليه، وينصره رواية مسلم «التهليل» بدل التمجيد. قوله: «هلموا» «نه»: معناه تعالوا، وفيه لفتان: أهل الحجاز يطلقونه على الواحد، والجمع، والاثنتين، والمؤنث بلفظ واحد مبنى على الفتح، وينو تميم يثنى، ويجمع، ويؤنث. قوله: «فيحقونهم بأجنحتهم» [«تو»]\*: أي يطوفون بهم ويدورون حولهم. «مط»: الباء للتعدي، يعني يدورون أجنحتهم حول الذاكرين. أقول: الظاهر أن الباء للاستعانة كما في قولك: كتبت بالقلم؛ لأن حضم الذي يتنهي إلى السماء إنما يستقيم بواسطة الأجنحة كما في العرف.

قوله: «وهو أعلم بهم» حال؛ والأحسن أن تكون معترضة، أو تنميما صيانة عن التوهم، وفائدة السؤال مع العلم بالمستول التعريض بالملائكة، ويقولهم في بنى آدم: «أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء، ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك» قال إني أعلم ما لا تعلمون<sup>(١)</sup>. وفي قوله: «هل رأوني، وهل رأوا جنتي، وهل رأوا نارِي» تقرير للملائكة وتبيينه على أن تسيح بنى آدم وتقديسهم أعلى وأشرف من تقديسهم، لحصول هذا في عالم الغيب مع وجود الموانع والصوارف، وحصول ذلك في عالم المشاهدة من غير صارف. وقد ورد «أفضل العبادة أحزمها»\*. قوله: «عبد خطأ» بدل من «فلان». وفي الرواية الأولى «فلان ليس منهم» فليس منهم» حال من المستر في الخبر يعني فيهم.

قوله: «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم» يعني أن مجالستهم مؤثرة في الجليس، فإذا لم يكن للجليس نصيب مما أصابهم كان محروماً فيشقى. فإذا لا يستقيم وصف القوم بهذه الصفة. ولو

(١) البقرة: ٣٠.

\* في «ك»، «نه».

\*\* أحزمها: أي ألتها وأتوها.

رَأُونِي؟»، قال: «فيقولون: لو رأوك كانوا أشد لك عبادة، وأشد لك تمجيدا، وأكثر لك تسيحا» قال: «فيقول: فما يسألون؟ قالوا: يسألونك الجنة» قال: «يقول: وهل رأوها؟ فيقولون: لا والله يارب ما رأوها!» قال: «فيقول: فكيف لو رأوها؟» قال: «يقولون: لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصا، وأشد لها طلبا، وأعظم فيها رغبة».

«قال: فممن يتعوذون؟» قال: «يقولون: من النار» قال: «يقول: فهل رأوها؟» قال: «يقولون: لا والله يارب ما رأوها»، قال: «يقول: فكيف لو رأوها؟» قال: «يقولون: لو رأوها كانوا أشد منها فرارا، وأشد لها مخافة».

قال: «فيقول فأشهدكم اني قد غفرت لهم». قال: «يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم، إنما جاء لحاجة».

قال: هم الجلساء لايشقى جلسهم». رواه البخاري.

وفي رواية مسلم، قال: «إن الله ملائكة سيارة فضلا يبتغون مجالس الذكر، فإذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا معهم، وحف بعضهم بعضا بأجنتهم، حتى يملأوا ما بينهم وبين السماء الدنيا، فإذا تفرقوا عرجوا وصعدوا إلى السماء، قال: يسألهم الله، وهو أعلم: من أين جئتم؟ فيقولون: جئنا من عند عبادك في الأرض يسبحونك، ويكبرونك، ويهللونك، [ويمجدونك]\*، ويحمدونك، ويسألونك. قال: وماذا يسألوني؟ قالوا: يسألونك جنتك. قال: وهل رأوا جنتي؟ قالوا: لا، أي رب! قال:

قيل: هم قوم يسعد بهم جلسهم لم يكن بهذه الحشية.. وأما على رواية مسلم فتعريف الخبر يدل على الكمال، أي هم القوم، أي القوم الكاملون فيما هم فيه من السعادة، فيكون قوله: «لايشقى بهم جلسهم» استثناء لبيان الموجب. ويجوز أن يكون صفة؛ لأن للمعرف بلام الجنس كالنكرة.

قوله: «فضلا»\*\* بإسكان الضاد جمع فاضل، صفة بعد صفة للملائكة كيزل وبارز. قوله: «فإذا تفرقوا عرجوا» الضمير في فعل الشرط للسقوم، وفي الجزاء للملائكة، فكما كان اجتماع القوم سببا لنزول الملائكة وحفهم، كان تفرقهم سببا لعروجهم وقرينهم إلى الله تعالى، ومكانتهم مع الله تعالى.

قوله: «وكيف لو رأوا جنتي» جواب «لو» مادل عليه «كيف» لأنه سؤال عن الحال، أي لو رأوا جنتي ما يكون حالهم في الذكر؟ فإن قلت: ما الفرق بين مجيء جواب الملائكة في رواية

\* زيادة من مخطوطة الحاكم.

\*\* قال الإمام الزنوزي في شرح مسلم: «قال العلماء: معناه على جميع الروايات أنهم ملائكة والذين على الحفظة وغيرهم من الرئين مع الخلائق، فهؤلاء السيارة لاوظيفة لهم، وإنما مقصودهم خلق الذكر» ١. هـ. وقد ذكر في نطقها أرجحها أخرى غير ما ذكر فراجع إن شئت. (٥/ ٥٤٤) ط. الشعب.

وكيف لو رأوا جثتي؟! قالوا: ويستجبرونك. قال: ومِمَّ يستجبرونني؟ قالوا: من نارك يارب. قال: وهل رأوا ناري؟ قالوا: لا. قال: فكيف لو رأوا ناري؟! قالوا: ويستغفرونك. قال: «فيقول: قد غفرتُ لهم، فأعطيهم ما سألوا، وأجرتهم مما استجاروا» قال: «فيقولون: رب! فيهم فلانٌ عبدٌ خطاءٌ، إنما مرَّ فجلس معهم». قال: «فيقول: ولهُ غفرتُ، همُ القومُ لا يشقى بهم جليهم».

٢٢٦٨- \* وعن حنظلة بن الربيع الأسدي، قال: لقيني أبو بكر فقال: كيف أنت يا حنظلة؟ قلت: نافقٌ حنظلة. قال: سبحان الله ما تقول؟! قلت: نكونُ عند رسول الله ﷺ يُذكرُنَا بالنارِ والجنةِ كأننا رأيَ عين، فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ عافسنا

البخاري: «لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصاً» وبين عدم ذكر الجواب في رواية مسلم؟ قلت: «كيف» في رواية البخاري لمجرد السؤال عن الحال، وفي رواية مسلم للتعجب والتعجب مثلاً. قوله: «إنما مر» فإن قلت: «إنما مر» مشكل، لأن «إنما» توجب حصر ما بعده في آخر الكلام، كما تقول: إنما يجيء زيد أو إنما زيد يجيء، ولم يصرح هنا، غير كلمة واحدة، وكذلك قوله «وله غفرت» يقتضى تقديم الظرف على عامله اختصاص الغفران بالمرء دون غيره، وليس كذلك. قلت: في التركيب الأول تقديم وتأخير، أى إنما فلان مر، أى ما فعل فلان إلا المرور والجلوس عقيب، يعنى ما ذكر الله تعالى.

فإن قلت: لمَ لم يجعل الضمير في «مر» بارزاً ليكون الحصر فيه؟ قلت: لو أريد هذا، لوجب الإبراز، ولئن سلم لادى إلى خلاف المقصود، وأن المرور منحصر في «فلان»، ولا يتعدى إلى غيره، وهو خلف. وفي التركيب الثانى الواو للعطف، وهو يقتضى معطوفاً عليه، أى قد غفرت لهم وله. ثم أتبع «غفرت» تأكيداً وتقريراً، نحوه قوله تعالى: «لأتحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا، فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب» (١) «الكشاف»: أحد المفعولين «الذين يفرحون»، والثاني «بمفازة». وقوله: «فلا تحسبنهم» تأكيد، أى لأتحسبنهم فاتزين.

الحديث الثامن عن حنظلة: قوله: «كيف أنت يا حنظلة؟» «كيف» سؤال عن الحال، أى استقيم على الطريق أم لا؟ فأجاب: نافق حنظلة. وفيه تجريد؛ لأن أصل الكلام: نافقت، فجرد من نفسه شخصاً آخر مثله، فهو يخبر عنه لما رأى من نفسه ما لا يرضى لمخالفة السر العلن، والحضور الغيبة. قوله: «سبحان الله!» كلمة تعجب، و«ما» استفهامية، فقوله: «ما تقول؟» هو المتعجب منه. قوله: «رأى عين» «فا»: منصوب بإضمار «نرى» ومثله «حمد الله». قوله: «عافسنا» «فا»: المعافسة: المعالجة، والممارسة، والضيق: الصناعة والحرقة. ويقال للرجل: ما ضيعتك؟ «فه»: ضيعة الرجل ما يكون معاشه به كالتيجارة، والزراعة وغير ذلك.

الأزواج والأولاد والضيّعات نسينا كثيراً. قال أبو بكر: فوالله إنا لنلقَى مثلَ هذا، فأنطَلقتُ أنا وأبو بكرٍ حتى دَخَلْنَا على رسولِ اللَّهِ ﷺ. فقلتُ: نَافَقَ حَنْظَلَةُ يَارَسُولَ اللَّهِ! قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «وماذا؟» قلتُ: يَارَسُولَ اللَّهِ! نَكُونُ عِنْدَكَ تُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ، فإذا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالضَّيِّعَاتِ نَسِينَا كَثِيرًا. فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «والذي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوِ تَدُومُونَ عَلَى مَا تَكُونُونَ عِنْدِي وَفِي الذِّكْرِ لَصَافَحْتَكُمْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي طَرَفِكُمْ، وَلَكِنْ يَا حَنْظَلَةُ! سَاعَةً وَسَاعَةً» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. رواه مسلم.

## الفصل الثاني

٢٢٦٩- وعن أبي الدرداء [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِلَّا أَنْبِئَكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ؟، وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ؟، وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ؟، وَخَيْرَ لَكُمْ

قوله: «نسينا كثيراً» أي نسينا أكثر مما ذكرتنا به، أو نسينا نسياناً كثيراً، كأننا ما سمعنا منك شيئاً قط، هذا مناسب لقوله: «رأى عين» إذا أريد به المصدر في إرادة المبالغة منها. قوله: «وفي الذِّكْرِ» عطف على خير «كان» الذي هو «عندي». قوله: «على فرشكم وطريقكم» يريد به الديمومة في جميع الحالات. «شف»: أي في حالتي فراغكم وشغلكم، وفي زمانى أيامكم ولياليكم.

أقول: «لو» لامتناع الشيء لامتناع غيره، فتتنبى المداومة، على حالة حاصلة عند الحضور وعلى الذكر بانتشاء مصافحة الملائكة عياناً على الدوام.

فقوله: «ولكن يا حَنْظَلَةُ ساعة وساعة» استدراك عن هذا التعليق، وتقرير على الحالة التي كان عليها حَنْظَلَةُ، وأنكر عليها، ومن ثم ناداه باسمه تنبيهاً على أنه كان ثابتاً على الطريق المستقيم، وما نافق قط.

قوله: «ثلاث مرات» أي قال: يكونون ساعة في الحضور في الذكر، وساعة في المعافسة- ثلاث مرات- تأكيداً لتأثير القول حتى يزيل عنهم ما اتهم به نفسه. «تو»: «ساعة وساعة» محتمل للتخييص، وهو أظهر، ومحتمل للحث على التحفظ به ثلاثاً تسام النفس عن العبادة. «مظ»: معنى الحديث لو كنتم في غيبتي مثل ما كنتم في حضوري، من صفاء القلب والخوف من الله تعالى، ولو دتمت على الذكر، لزارتكم الملائكة وصافحتكم عياناً. ولا بد من هذا القيد؛ لأن الملائكة يصافحون أهل الذكر غير عيان.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي الدرداء رضي الله عنه: قوله: «وخير لكم من إيفاق الذهب» مجرور

من إنفاق الذهب والورق؟ وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟ قالوا: بلى. قال: «ذكر الله». رواه مالك، وأحمد، والترمذي، وابن ماجه، إلا أن مالكا وقفه على أبي الدرداء [٢٢٦٩].

٢٢٧٠- وعن عبد الله بن بسر، قال: جاء أعرابي<sup>١</sup> إلى النبي ﷺ، فقال: أيُّ النَّاسِ خير؟ فقال: «طوبى لمن طال عمره، وحسن عمله». قال: يا رسول الله! أيُّ

عُطِفَ على «خير أعمالكم» من حيث المعنى؛ لأن المعنى إلا أنبئكم بما هو خير لكم من بذل أموالكم، ونفوسكم؟. قال الشيخ ابن عبد السلام في كتاب القواعد: هذا الحديث مما يدل على أن الثواب لا يترتب على قدر النَّصَب في جميع العبادات، بل قد يوجب الله تعالى على قليل الأعمال أكثر مما يوجبها على كثيرها، فإنَّ الثواب يترتب على تفاوت الرتب في الشرف.

«شف»: لعل الخيرية والأرفعية في الذكر؛ لأجل أن سائر العبادات من إنفاق الذهب، والفضة، ومن ملاقة العدو، والمقاتلة معهم إنما هي وسائل ووسائط يتقرب العباد بها إلى الله، والذكر إنما هو المقصود الأسنى، والمطلوب الأعلى، ونهايك عن فضيلة الذكر قوله تعالى: «فاذكروني أذكركم»<sup>(١)</sup>، وقوله: «أنا جليس من ذكرني، وأنا معه إذا ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي»- الحديث.

أقول: ولا ارتياب أن أفضل الذكر قول لا إله إلا الله، وهي الكلمة العليا، وهي القطب الذي يدور عليها رضى الإسلام، وهي القاعدة التي بنى عليها أركان الدين، وهي الشعبة التي هي أعلى شعب الإيمان بل هو الكل، وليس غيره، «قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ أنما ألهمكم إله واحد»<sup>(٢)</sup> أى الوحي مقصور على استئثار الله تعالى بالوحدانية؛ لأن المقصود الاعظم من الوحي هو التوحيد، وسائر التكاليف متفرع عليه، «وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين»<sup>(٣)</sup> ولامر ما تجد العارفين وأرباب القلوب يستأثرونها على سائر الأذكار؛ لما رأوا فيها خواص ليس الطريق إلى معرفتها إلا الوجدان والذوق، رزقنا الله ولياكم.

الحديث الثانى عن عبد الله: قوله: «طوبى» قال الشارحون: لما كان السؤال عما هو غيب لا يعلمه إلا الله تعالى عدل عن الجواب إلى كلام مبتدأ يشعر بأمارات تدل على المسئول عنه، وهو طول العمر مع حسن العمل، فإنه يدل على سعادة الدارين والفوز بالحسين.

[٢٢٦٩] قال الشيخ: إسناده صحيح مرفوع وانظر صحيح الكلم الطيب ج/١.

(١) الكهف: ١١٠.

(١) البقرة: ١٥٢.

(٣) البقرة: ٥.

\* فى (ك): (فإن).

الأعمال أفضل؟ قال: «أَنْ تُفَارِقَ الدُّنْيَا وَلِسَانُكَ رَطْبٌ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ». رواه أحمد، والترمذي. [٢٢٧٠]

٢٢٧١- \* وعن أنس رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعَوْا». قالوا: وما رياض الجنة؟ قال: «حِلَقُ الذِّكْرِ». رواه الترمذي. [٢٢٧١]

وأقول: «طوبى» كلمة إنشاء؛ لأنها دعاء معناها أصاب خيراً من طال عمره، وحسن عمله، وكان من الظاهر أن يجاب عنه بقوله: «من طال» فالجواب من الأسلوب الحكيم، أي غير خاف أن خير الناس من طال عمره وحسن عمله، بل الذي يهمل أن تدعو له فتصيب من بركته. وإنما كان خير الناس من طال عمره، وحسن عمله؛ لأن مثل الإنسان في الدار الدنيا مع عمله الصالح، كمثل تاجر سافر من مقره إلى فرضة\* ليتجر فيها ويربح، فيرجع إلى وطنه سالمًا غانمًا، فيصيب خيراً، فرأس مال الإنسان عمره، وتقدمه أنفاسه ومزاولة جوارحه، وربحه الأعمال الصالحة، فكلما زاد رأس المال زاد الربح، ومقره ومستقره الدار الآخرة، فمتى استقر فيها وجد ثواب ما ربح موفى، «إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ لِيُؤْتِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيُزِيلَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ»<sup>(١)</sup> ومن لم يتب لذلك، واضاع رأس ماله فلم يوفق للعمل، «وَأُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ فَمَا رِيحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ»<sup>(٢)</sup>.

قوله: «ولسانك رطب» بطوبى اللسان عبارة عن سهولة جريانه، كما أن يسه عبارة عن ضده، ثم إن جريان اللسان حيثل عبارة عن مداومته الذكر قبل ذلك، فكانه قيل: خير الأعمال مداومة الذكر، فهو من أسلوب قوله تعالى: «وَلَا تَعْوِثُنْ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ»<sup>(٣)</sup>.

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ» هذا الحديث مطلق من وجهين: أن تلك الحلق في أي مكان هي؟ وأن ذلك الذكر ما هو؟ فيحمل على المقيد في باب المساجد، أن المكان هو المسجد، وأن الذكر هو قوله: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، وقد مر تحقيقه هناك.

[٢٢٧٠] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[٢٢٧١] ضعيف انظر ضعيف الجامع ٢٧٩٩، وانظر الضعيفة (١١٥٠).

(١) فاطر: ٢٩.

(٢) البقرة: ١٦.

(٣) آل عمران: ١٠٢.

\* الفُرْضة: موضع ما. قال في اللسان الفُرْضة: الثُّملة التي تكون في النهر، وفُرْضة الدواة: موضع النَّس منها، وفُرْضة الباب: نجراته.



٢٢٧٢- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَعَدَ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَرَةً، وَمَنْ اضْطَجَعَ مَضْجَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَرَةً». رواه أبو داود. [٢٢٧٢]

قوله: «حلق الذكر» «نه»: الحلق- بكسر الحاء وفتح اللام- هي جمع حلقة مثل قصعة وقصع، وهي جماعة من الناس يستديرون كحلقة الباب وغيره. وقال الجوهري: جمع الحلقة حلق - بفتح الحاء - على غير قياس. وحكى ابن عمرو أن الواحد حلقة- بالتحريك- والجمع حلق بالفتح.

«مع»: اعلم أنه كما يستحب الذكر يستحب الجلوس في حلق أهله، وقد تظاهرت الأدلة على ذلك. والذكر قد يكون بالقلب، وقد يكون باللسان، والأفضل منهما ما كان بالقلب واللسان جميعاً، فإن اقتصر على أحدهما فالقلب أفضل. وينبغي أن لا يترك الذكر باللسان مع القلب بالإخلاص خوفاً من أن يظن به الرياء. وقد نقل عن الفضيل رحمه الله: ترك العمل لأجل الناس رياء، وقال: ولو فتح الإنسان عليه باب ملاحظة الناس، والاحتراز عن طريق ظنونهم الباطلة، لانسد عليه أكثر أبواب الخير، [وضع] على نفسه شيئاً عظيماً من مهمات الدين، وليس هذا من وظيفة العارفين. وأن يكون على أكمل الصفات بأن يكون جالساً مستقبلاً القبلة، متخشعاً مع سكونية ووقار، مطرقاً رأسه، وأن يكون الموضع خالياً نظيفاً، فإنه أعظم في احترام الذكر والمذكور.

وينبغي أن يدوم على الذكر إلا زمان قضاء الحاجة، والجماع، وسماع الخطبة في الجمعة وغيرها، وفي القيام للصلاة، وفي حالة النعاس، ولا يكره في الطريق، ولا في الحمام. وينبغي له أن يحضر قلبه؛ لأنه هو المقصود في الذكر فيتحرى في تحصيله، ويتدبر ما يذكره. والمذهب الصحيح أن أولى الأذكار قول: لا إله إلا الله، وأقوال السلف وأئمة الخلف في هذا مشهورة. وإذا اعترضت للذكر أحوال يستحب له قطع الذكر، ثم الإعادة بعد زوالها، منها رد تسليم الداخل عليه، وتشميت العاطس، وجواب المؤذن في الأذان والإقامة، ورفع المنكر والإرشاد إلى المعروف عند رؤيتهما وإجابة المسترشد، وما أشبه ذلك كله في الأذكار.

الحديث الرابع إلى السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «كانت عليه من الله ترة» «ترة»: قيل: أي حسرة، والموتر الذي قتل له قتيلاً، ولم يدرك بدمه. وكذلك وتره حقه، أي نقصه، وكلا الأمرين معقب للحسرة. أقول: قوله: «من قعد مَقْعَدًا» الحديث «كانت» في الموضوعين رويت على التائيت في أبي داود، وجامع الأصول، وفي الحديثين اللذين يليانه على

[٢٢٧٢] حديث صحيح.

\* في «ط» «وضع» وهو تصحيف.

٢٢٧٣- \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله فيه إلا قاموا عن مثل جيفة حمار، وكان عليهم حسرة». رواه أحمد، وأبو داود. [٢٢٧٣]

٢٢٧٤- \* وعنه: قال: قال رسول الله ﷺ: «ما جلس قوم مجلساً لم يذكروا الله فيه، ولم يصلوا على نبيهم، إلا كان عليهم ترة، فإن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم». رواه الترمذي. [٢٢٧٤]

٢٢٧٥- \* وعن أم حبيبة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «كل كلام ابن آدم عليه لا

التذكير فيهما، فعلى رواية التائيب في «كانت» ورفع «ترة» ينبغي أن يؤول مرجع الضمير من «كانت» مؤنثاً، أي القعدة أو الاضطجاعة، فيكون «ترة» مبتدأ والجار والمجرور خبره، والجملة خبر كان. وأما على رواية التذكير ونصب «ترة» كما هو في المصاييح فظاهر، والجار والمجرور متعلق بـ «ترة» ويؤيد هذه الرواية الأحاديث الآتية بعد. وذكر المكانين هنا لاستيعاب الأمانة، كذكر الزمانين بكرة وعشياً لاستيعاب الأزمنة، يعنى من فتر ساعة من الأزمنة، وفي مكان من الأمانة كان عليه حسرة وتندمة؛ لأنه ضيع رأس ماله، وفوت ربحه، كما مر قبيل هذا، وأية حسرة أعظم من هذا!

قوله: «إلا قاموا» استثناء مفرغ التقدير: ما يقومون قياماً إلا هذا القيام، وضمن «قاموا» معنى التجاور فعدى بـ«عن» والمثل يراد به الكلام الذى يجرى بين الناس فى المجالس من الأمور الدنيوية، والهفوات، والسقطات، فإذا لم تجر بذكر اسم الله تعالى يكون كجيفة يعافها الناس. وخص الحمار بالذكر ليشعر ببلادة أهل المجلس، وينصر هذا التأويل حديث أبى هريرة «من جلس مجلساً فكثر فيه لغطه، فقال قبل أن يقوم: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان فى مجلسه». \* وقوله: «إن شاء عذبهم» من باب التشديد، والتفليظ، ويحتمل أن يصدر من أهل المجلس ما يوجب العقوبة من حصائد الستهم، والصلوات على الرسول فى هذا الحديث تلميح إلى معنى قوله تعالى: «ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجلو الله تواباً رحيماً»<sup>(١)</sup>.

الحديث السابع عن أم حبيبة: قوله: «عليه لا له» «مظ»: قد يكون بعض الكلام لا عليه ولا

[٢٢٧٣] حديث صحيح.

[٢٢٧٤] إسناده صحيح.

\* أخرجه الترمذى، وابن حبان والحاكم عنه، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع «٦١٩٢».

(١) النساء: ٦٤.

لَهُ، إِلَّا أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ، أَوْ نَهْيٌ عَنْ مُنْكَرٍ، أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ» رواه الترمذي، وابنُ ماجه.  
وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريب.

٢٢٧٦- \* وعن ابنِ عمرَ رضي الله عنهما، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لَا تُكْثِرُوا الكلامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الكلامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ، وَإِنْ أَبْعَدَ النَّاسُ مِنَ اللَّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي» رواه الترمذي [٢٢٧٦].

٢٢٧٧- \* وعن ثوبان، قال: لما نزلتْ ﴿وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ (٢)

له؛ لَأَنَّ الكلامَ إما خير أو شر أو مباح، ففي الخير أجر، وفي الشر إثم، وفي المباح عفو لا إثم فيه ولا أجر، والمراد بذكر الله هنا ما فيه رضى الله من الكلام، كال تلاوة، وإنصلا على النبي ﷺ، والتسبيح، والتهليل، والدعاء للمؤمنين وما أشبه ذلك.

أقول: قوله: «إلا أمر بمعروف» استثناء من قوله: «كل كلام ابن آدم» فلا يخرج المباح من جملة ما عليه، وأقله أن يحاسب عليه، قال تعالى: «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» (١) ويورث قسوة القلب، كما يشير إليه الحديث الآتى، وقول الشارح: «وفى المباح عفو» دليل على أنه مما عليه؛ لأن العفو يقتضى الجرمية، يعفى عنها تفضلا.

والحاصل: أن قوله: «كل كلام ابن آدم عليه لا له» دل على أن جميع ما ينطق به الإنسان مضرة عليه، ولذلك ورد «من صمت نجا» \* ثم خص هذا العام مرة بما لا يد منه للإنسان من الأمور الدينية، كذكر الله وما والاه، وأخرى بالأمور الدنيوية، [وما نظام] \* \* أمر المكلف عليه من المباحات، تفضلا من الله تعالى وعفوًا منه.

الحديث الثامن عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «قسوة للقلب» أى سبب لقسوة القلب، «مظ» وهى عبارة عن عدم قبول ذكر الله، والخوف، والرجاء، وغير ذلك من الخصال الحميدة، وعدم هذه الخلال يبعد الناس عن الله تعالى ولا بد فى الكلام من التقدير بأن يقال: إن أبعد القلوب من الله القلب القاسي، أو إن أبعد الناس من الله من له القلب القاسي. أقول: ويمكن أن يعبر بالقلب عن الشخص؛ لأنه به كما قيل: المرء بأصغريه، أى بقلبه ولسانه أو يقدر: ذو القلب، فلا يحتاج إذن إلى حلف الموصول مع بعض الصلة.

الحديث التاسع عن ثوبان: قوله: «لو علمنا أى المال خير فنتخذ» «لو» للمتمني، ولذلك نصب «فنتخذ» و«أى» رفع بالابتداء، والخبر «خير»، والجملة سادة مسد المفعولين لـ «علمنا»

[٢٢٧٦] ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٦٢٧٩)، والسلسلة الضعيفة (٩٢٠).

(١) ق: ١٨. (٢) التوبة: ٣٤.

\* صحيح إسناده أحمد والترمذي عن ابن عمر. وانظر «صحيح الجامع ٦٣٦٧».

\* كلنا فى «ط» و«ك».

كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، فَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ: نَزَكْتُ فِي الذُّعْبِ وَالْفَضَّةِ، لَوْ عَلِمْنَا أَيُّ الْمَالِ خَيْرٌ فَتَّخَذَهُ؟ فَقَالَ «أَفْضَلُهُ لِسَانٌ ذَاكِرٌ، وَقَلْبٌ شَاكِرٌ، وَزَوْجَةٌ مُؤْمِنَةٌ تُعِينُهُ عَلَى إِيْمَانِهِ» رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَةٍ.

### الفصل الثالث

٢٢٧٨- \* عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: خَرَجَ مُعَاوِيَةُ عَلَى حَلَقَةٍ فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: مَا أَجْلِسْكُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ. قَالَ: اللَّهُ مَا أَجْلِسْكُمْ إِلَّا ذَلِكَ؟ قَالُوا: اللَّهُ مَا أَجْلَسْنَا غَيْرَهُ. قَالَ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ، وَمَا كَانَ أَحَدٌ بِمَنْزِلَتِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَقْلَ عَنْهُ حَدِيثًا مِنِّي، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ عَلَى حَلَقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: «مَا أَجْلِسْكُمْ هَا هُنَا؟» قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ وَنُحَمِّدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا

تعليمًا، والضمير في «أفضله» راجع إلى «المال» على تأويل النفع، أي لو علمنا أفضل الأشياء نفعا فتعته، ولهذا السر استثنى الله تعالى «من أي الله بقلب سليم» (١) من قوله: «مال ولا ينون» (٢) والقلب إذا سلم من آفاته شكر الله تعالى، فسرى ذلك إلى لسانه، فحمد الله وأثنى عليه، ولا يحصل ذلك إلا بفراغ القلب ومعاونة رفيق يعينه في طاعة الله تعالى.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي سعيد: قوله: «الله ما أجلسكم؟» هو بالنصب، أي أنقسمون بالله، فحلف الجار وأوصل الفعل، ثم حلف الفعل، وقولهم: «الله ما أجلسنا غيره» تقديره: أي أو نعم نقسم بالله ما أجلسنا غيره، فوضع الهمزة موضعها مشاكلة وتقريراً لذلك. وقوله: «وإن رسول الله ﷺ إلى آخره متصل بقوله: «إني لم أستحلفكم» اتصال الاستدراك بالمستدرك يدل عليه قوله: «ولكنه أثنى جبريل» وقوله: «وما كان أحد بمنزلتني» إلى آخره اعتراض \* وقع تأكيداً بين الاستدراك والمستدرك، وأذن به أنه لم ينسه.

فإن قلت: ما معنى الاستدراك، وأنه لم يستحلفه تهمة، وإنما استحلفه لما سمع من رسول الله ﷺ ما سمع، وكذا رسول الله ﷺ من جبريل عليه السلام؟ قلت: الجملة القسمية إنما وضعت لدفع التهمة، ورفع الإنكار البليغ، فأوجب أن تضمن التأكيد البليغ. وربما تستعمل فيما لا يكون فيه تهمة ولا إنكار، بل يجاء بها لمجرد التأكيد تقريراً له في النفوس وتثبيتاً لها، كما تقول لمن بعثته إلى مهم وقد جاءك: والله لقد جئتني، أي نعم ما فعلت، تحسيتاً له على

(١) الشرح: ٨٩. (٢) الشرح: ٨٨.

\* في (ك): (استراض).

للإسلام، ومنَّ به علينا. قال: «الله ما أجلكم إلا ذلك؟» قالوا: الله ما أجلسنا إلا ذلك. قال: «أما إني لم استحلِّكم تَهْمَةً لكم، ولكنَّه أتاني جبريلُ فأخبرني أنَّ الله عزَّ وجلَّ يباهي بكمُ الملائكة» رواه مسلم.

٢٢٧٩- \* وعن عبد الله بن بسرٍ: أنَّ رجلاً قال: يا رسول الله! إن شرائع الإسلام قد كثرت عليَّ، فأخبرني بشيءٍ أتشبَّثُ به. قال: «لا يزالُ لسانُك رطباً من ذِكْرِ الله» رواه الترمذي، وابنُ ماجه. وقال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ غريب.

٢٢٨٠- \* وعن أبي سعيدٍ: أنَّ رسولَ الله ﷺ سئلَ: أيُّ العبادِ أفضلُ وأرفعُ درجةً عندَ الله يومَ القيامةِ؟ قال: «الذَّاكِرُونَ اللهَ كَثِيراً والذَّاكِرَاتُ». قيلَ: يا رسولَ الله! ومنَ الغازی في سبيلِ الله؟ قال: «لَوْ ضَرَبَ بَسِيفَهُ فِي الكُفَّارِ والمُشْرِكِينَ حتَّى يَنْكَسِرَ ويَخْتَضِبَ دَمًا، فَإِنَّ الذَّاكِرَ لله أَفْضَلُ منه درجةً» رواه أحمد، والترمذي. وقال: هذا حديثٌ حسنٌ غريب.

---

فعله، وعلى هذا جل أقسام الله تعالى: وأكثر أقسام الرسول ﷺ مع المؤمنين، وهو من هذا القليل.

الحديث الثاني عن عبد الله: قوله: «إن شرائع الإسلام» منه: الشريعة مورد الإبل على الماء الجاري، وفي الشريعة ما شرع الله لعباده من الدين، أي منه لهم، وافترضه عليهم، والتذكير في «شيء» للتقليل المتضمن لمعنى التعظيم، كقوله تعالى: ﴿ورضوان من الله أكبر﴾<sup>(١)</sup> معناه أخبرني بعمل يسير مستجلب لثواب كثير، فالأولم عليه، واعتصم به، ولم يرد بقوله: «كثرت عليَّ» أنه يترك ذلك رأساً، ويشغل بغيره فحسب، وإنما أراد أنه بعد أداء ما افترض عليه يتشبث بما يستغنى به عن سائر مالم يفترض عليه. وعدى «كثرت» بـ«عليَّ» تضميناً لمعنى غلبتها إياه وعجزه عنها.

الحديث الثالث عن أبي سعيد: قوله: «ومن الغازی» فيه معنى التعجب، وهو عطف على مقدر؛ لأن تقدير السؤال: أي العباد أفضل من غيره؟، وتقرير الجواب الذَّاكِرُونَ الله أفضل من غيرهم، «ومن الغازی» عطف على هذا. وقوله: «في الكفار» من باب قوله: يخرج في حرايقها نصلي، حيث جعل المفعول به مفعولاً فيه مبالغة أي يوجد فيهم الضرب، ويجعلهم مكاناً للضرب بالسيف. قوله: «فإن الذَّاكِرَ لله أَفْضَلُ» تكرير للتأكيد والتقرير. وقوله: «درجة» يحتمل الوحدة والنوع، أي درجة عظيمة.

---

(١) التوبة: ٧٢.

٢٢٨١- \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «الشيطان جائمٌ على قلبِ ابنِ آدمَ، فإذا ذكرَ اللهَ خَتَسَ، وإذا غفلَ وَسَّوسَ» رواه البخاريُّ تعليقاً.

٢٢٨٢- \* وعن مالك، قال: بلغني أنَّ رسولَ الله ﷺ كان يقولُ: «ذاكرُ الله في الغافلينَ كالمقاتلِ خلفَ الفارينَ، وذاكرُ الله في الغافلينَ كخضِرٍ أخضرَ في شجرٍ يابسٍ» [٢٢٨٢].

٢٢٨٣- \* وفي رواية: «مثلُ الشجرةِ الخضراءِ في وسطِ الشجرِ، وذاكرُ الله في الغافلينَ مثلُ مصباحٍ في بيتٍ مظلمٍ، وذاكرُ الله في الغافلينَ يُريهِ اللهُ مقعده من الجنةِ وهو حيٌّ»، وذاكرُ الله في الغافلينَ يُعَفِّرُ له بعددَ كلِّ فصيحٍ وأعجمٍ. والفصيحُ: بنو آدمَ، والأعجمُ: البهائمُ. رواه رزين.

٢٢٨٤- \* وعن معاذِ بنِ جبلٍ، قال: ما عَمِلَ العبدُ عملاً أنجى له من عذابِ الله من ذكْرِ الله. رواه مالك، والترمذيُّ، وابنُ ماجه.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «جائم» «نه» أصل الجثوم في الطير، والأرانب وما أشبههما مما يجثم بالأرض، أى يلزمها ويلتصق بها، وهو بمنزلة البروك للإبل. «فا» «خنس» انقبض وتأخر، هو من قوله تعالى: «ومن شر الوسواس الخناس الذى يوسوس فى صدور الناس» (١). ومعنى التعليق قد سبق.

الحديث الخامس عن مالك: قوله: «ذاكر الله فى الغافلين» من باب التريد. كرر ليناظ به كل مرة مالم ينط به أولاً. قوله: «كالمقاتل خلف الفارين» شبه الذاكر الذى يذكر الله بين جماعة لم يذكروا، بالمجاهد الذى يقاتل الكفار بعد فرار أصحابه منهم، فالذاكر قاهر لجند الشيطان وهازم له، والغافل مقهور ومنهزم منه. ثم شبه ثانياً بالفن الاخضر الذى يعد للإثمار، والغافل باليابس الذى تهياً للإحراق. ثم شبه ثالثاً بالمصباح فى مجرد كونه مضيئاً فى نفسه، والغافل فى مجرد الظلمة، كما فى قول الشاعر:

وكان النجوم بين دجاها سنن لاح بينهن ابتداء

شبه النجوم بالسنن فى مجرد الإشراق، والبدع بالليل فى مجرد الظلمة.

[٢٢٨٢] ضعیف لكونه بلاغاً ليس بم متصل.

(١) الناس: ٤ - ٥.

٢٢٨٥- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا ذَكَرَنِي، وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفَتَاهُ» رواه البخاري [٢٢٨٥].

٢٢٨٦- \* وعن عبد الله بن عمر، عن النبي ﷺ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «لِكُلِّ شَيْءٍ صِفَالَةٌ، وَصِفَالَةُ الْقُلُوبِ ذِكْرُ اللَّهِ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَنْجَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ». قالوا: وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قال: «وَلَا أَنْ يَضْرِبَ بَسِيفَهُ حَتَّى يَنْقُطِعَ» رواه البيهقي في «الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرَةِ».

الحديث السادس والسابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أَنَا مَعَ عَبْدِي» قيل: أَى بِالرَّحْمَةِ، وَالْإِعَانَةِ، وَالتَّوْفِيقِ. أقول: معنى المعية كناية عن القرية، والشرف، لما ورد «أَنَا جَلِيسٌ مِنْ ذَكَرَنِي» كما يقال: فلان جليس السلطان، أَى مقرب مشرف عنده والحديث أبلغ حيث لم يقل هو جليسى. وقوله: «وَتَحَرَّكَتْ بِي» أَى بذكري، فيه من المبالغة ما ليس فى قوله: إِذَا ذَكَرَنِي بِاللِّسَانِ. هلنا إِذَا كَانَ الرَّوَّ لِلْحَالِ، وَأَمَّا إِذَا كَانَ لِلْعُطْفِ فَيَحْتَمِلُ الْجَمْعُ بَيْنَ الذِّكْرِ بِاللِّسَانِ وَبِالْقَلْبِ، وَهَذَا الثَّانِى أَوَّلَى؛ لِأَنَّ الْمُؤَثِّرَ النَّافِعَ هُوَ الذِّكْرُ بِاللِّسَانِ مَعَ حَضُورِ الْقَلْبِ، وَأَمَّا الذِّكْرُ بِاللِّسَانِ وَالْقَلْبُ لَا، فَهُوَ قَلِيلُ الْجَدْوَى.

الحديث الثامن عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «لِكُلِّ شَيْءٍ صِفَالَةٌ» «كُلُّ شَيْءٍ» عام خصص بقرينة العقل، أَى لِكُلِّ شَيْءٍ مِمَّا يَصْدَأُ حَقِيقَةً وَمَجَازًا، فَإِنَّ صِلَاءَ الْقُلُوبِ الرِّينَ فِى قَوْلِهِ تَعَالَى: «كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ»<sup>(١)</sup> بِمُتَابَعَةِ الْهَوَى، الْمَعْنَى بِهَا فِى قَوْلِهِ تَعَالَى: «أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ»<sup>(٢)</sup> فَكَلِمَةُ «لَا إِلَهَ» يَخْلِيهَا «وَاللَّهُ» يَحْلِيهَا، وَبَاقَى الْحَدِيثِ مَضَى شَرْحُهُ فِى الْفَصْلِ الثَّانِى فِى حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ.

[٢٢٨٥] صحيح انظر صحيح الجامع ح/١٩٠٦ وقد رواه البخارى معلقا.

(١) المطففين: ١٤.

(٢) الجاثية: ٢٣.

# بسم الله الرحمن الرحيم

## فهرس الجزء الخامس لشرح الطيبي

١٤٦٩	كتاب الزكاة
١٤٦٩	الفصل الأول
١٤٦٩	المعانى الثلاثة للفظ " الزكاة " لغة
١٤٦٩	الإشعار بأن الكفار غير مخاطبين بالفروع
١٤٦٩	المسائل الثلاثة المفهومة من الحديث
١٤٧٠	الدليل على أن تلف المال يسقط الزكاة
١٤٧١	شرح قوله: " فأحمى عليها " وتخصيص الأعضاء الثلاثة
١٤٧٢	معنى قوله: " من حقها حلها "
١٤٧٢	إعراب قوله: " أوفر " و " تطأ "
١٤٧٣	أنواع الخيل وتطبيق الجواب بالسؤال
١٤٧٤	وعند الإخلاص تكون أرواث الخيل وأبوالها أيضا سببا للأجر
١٤٧٤	ليس في الحمر زكاة ولكن لو استعملها في الخير يكون له أجر
١٤٧٥	سبب نزول قوله تعالى: ﴿ولا تحسبن الذين ييمثلون﴾
١٤٧٦	لايجوز الدعاء بلفظ: " الصلاة " لغيره ﷺ
١٤٧٦	ما احتبس في سبيل الله للجهاد ليس فيه زكاة
١٤٧٧	كفاله ﷺ عن زكاة عمه العباس
١٤٧٨	معنى إخراج الفقرات الثلاثة على خلاف مقتضى الظاهر
١٤٧٨	الدليل على وجوب الزكاة في أموال التجارة
	الدليل على جواز احتباس آلات الحرب وعلى جواز وقف المنقولات
١٤٧٩	ما يقضى إلى الحرام فهو حرام وأمثله
١٤٧٩	مانع الزكاة يجيء يوم القيامة وهو حامل لما سرق من الزكاة.
١٧٤٩	الفصل الثاني
١٤٨٠	لو كان جمع المال محظورا لما افترض الله فيه الزكاة والميراث



- ١٤٨٠ شرح قوله: «ألا أخبرك بخير ما يكثر المرء؟ المرأة الصالحة»
- ١٤٨١ وجه المناسبة بين المال والمرأة
- ١٤٨١ معنى قوله: ركيب ميقضون
- ١٤٨٢ مفهوم «الجلب» و«الجنب» في الزكاة والسباق
- ١٤٨٣ معنى قوله: «وذكر جماعة»
- ١٤٨٣ وجه ضعف «المثنى بن الصباح»
- ١٤٨٤ الفصل الثالث:
- ١٤٨٤ سبب اختلاف عمر في تكفير مانع الزكاة
- ١٤٨٦ باب ما تجب فيه الزكاة
- ١٤٨٦ الفصل الأول
- ١٤٨٦ بيان «الوسق» و«المد» و«الرطل» و«الأوقية»
- ١٤٨٧ الاختلاف في نصاب الحبوب والثمار والخضروات
- ١٤٨٧ وجه تخصيص الأشياء الثلاثة في الحديث
- ١٤٨٧ وجوب الزكاة في الخيل عند أبي حنيفة
- ١٤٨٧ الدليل على أن الإمام والحاكم إذا ظهر فسقهما بطل حكمهما
- ١٤٤٨ الاختلاف في استئناف الحساب بعد مائة وعشرين ودليل أبي حنيفة.
- ١٤٨٨ الجواب للمجمل عن مستند أبي حنيفة
- ١٤٨٨ الدليل على المسائل (الثلاثة)
- ١٤٨٩ الدليل على أن الزكاة إنما تكون في السائمة لا العلوقة
- ١٤٩٠ حكمة عدم أخذ التيس في الزكاة
- ١٤٩٠ معنى «الجمع بين المتفرق، والتفريق بين المجتمع»
- ١٤٩٠ الصور الأربعة للجمع والتفريق
- ١٤٩١ النص المفيد بمقارنة نص آخر ومثاله
- ١٤٩٢ شرح قوله: «والبئر جبار والمعدن جبار»
- ١٤٩٢ المراد من «الركاز» في قوله: وفي الركاز خمس
- ١٤٩٣ الفصل الثاني
- ١٤٩٤ لا زكاة في العوامل عند الأئمة الثلاثة خلافاً للمالك

١٤٩٤	تعريف «الوجادة»
١٤٩٥	اختلاف الأئمة في الخرص وأخذ الزبيب والتمر في الزكاة
١٤٩٦	دليل من قال بوجوب الزكاة في العسل وتضعيفه
١٤٩٧	الدليل على وجوب الزكاة في الحلى وتأويله عند المصنف
١٤٩٨	بيان الكثر الذي يترتب عليه العقاب
١٤٨٩	أنواع الإقطاع
١٤٨٩	هل في المعدن خمس أو ربع العشر؟
١٤٨٩	الفصل الثالث
١٤٩٩	باب صدقة الفطر
١٤٩٩	الفصل الأول
١٤٩٩	الدليل على أن صدقة الفطر فريضة
١٤٩٩	نصاب صدقة الفطر عند الشافعي
١٥٠٠	ليس على المسلم من جانب عبده الكافر صدقة
١٥٠٠	استحباب أداء صدقة الفطر قبل الخروج وجواز تأخيرها
١٥٠٠	جواز أداء صدقة الفطر من الأقط
١٥٠٠	الفصل الثاني
١٥٠٠	مقدار صدقة الفطر من الحنطة ومقدار الرطل
١٥٠١	علة إيجاب صدقة الفطر
١٥٠١	الفصل الثالث
١٥٠٢	باب من لا تحل له الصدقة
١٥٠٢	الفصل الأول
١٥٠٢	حرمة الصدقة على النبي ﷺ وبنى هاشم وبنى عبدالمطلب
١٥٠٢	الدليل على جواز أكل طعام قليل يوجد في الطريق
١٥٠٢	بحث زيادة «إن» المكسورة في الخبر
١٥٠٣	الإشكال على إباحة الصدقة للأمة وحرمتها عليه ﷺ
١٥٠٣	الفرق بين الهدية والصدقة
١٥٠٤	المسكين على قسمين

١٥٠٥	<b>الفصل الثاني</b>
١٥٠٥	معنى قوله عليه الصلاة والسلام: «وإن موالي القوم من أنفسهم»
١٥٠٥	الاختلاف في حل الصدقة على القوى القادر على الكسب
١٥٠٦	مفهوم قوله: «إن شئتما أعطيتكما»
١٥٠٦	الأغنياء الخمسة الذين حلت لهم الصدقة
١٥٠٧	توجيه قوله: «اشتراها بماله»
١٥٠٧	الدليل على عدم جواز جميع الصدقة في صنف واحد
١٥٠٧	قال الإمام الرازي: لا دلالة في الآية على قول الشافعي
١٥٠٧	اختلاف الفقهاء في كيفية تقسيم الصدقات
١٥٠٨	<b>الفصل الثالث</b>
١٥٠٩	باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له
١٥٠٩	<b>الفصل الأول</b>
١٥٠٩	التحقيق لغوي للفظ «الجائحة» و «القوام»
١٥٠٩	شهادة الثلاثة على إصابة الفاقة على الاستحباب والاحتياط
١٥١٠	تحقيق لغوي للفظ «سحت»
١٥١٠	الفرق بين إصابة «الجائحة» وإصابة «الفاقة»
١٥١١	المسائل الأربعة بالنسبة إلى جواز السؤال وعدمه
١٥١١	السائل لأجل تكثير ماله كالكائن الذي لا يؤدي زكاته
١٥١١	يأتى السائل (بلا عذر) يوم القيامة ساقطاً ذليلاً
١٥١٢	مسألة سؤال القادر على الكسب بلا ضرورة
١٥١٣	معنى الأخذ بسخاوة النفس وإشراقها
١٥١٤	المراد من «اليد العليا» و«اليد السفلى»
١٥١٥	ترجيح رواية الشيخين على رواية أبي داود
١٥١٥	شرح قوله: «فتموله»
١٥١٦	<b>الفصل الثاني</b>
١٥١٦	الاختلاف في قبول عطية السلطان
١٥١٧	معاني «الكدح» و«الخمش» و«الخدش»

١٥١٧	المقدار الذي يمنع المرء عن السؤال
١٥١٧	جار للمستحق أن يسأل الزكاة المفروضة لقوته سنة
١٥٢٠	الفصل الثالث
١٥٢٠	الدليل على جواز أخذ العوض على أعمال المسلمين
١٥٢٠	اختلاف العلماء في قبول المال الذي يأتي العامل
١٥٢١	الدليل على عدم جواز السؤال في المساجد
١٥٢١	بحث لغوي دقيق حول قوله: تعلمن أيها الناس
١٥٢٢	وصيته ﷺ أبانر بعدم السؤال
١٥٢٢	باب الإنفاق وكرامية الإمساك
١٥٢٢	الفصل الأول
١٥٢٢	تركيب قوله: «لسرني أن لا يمر» الحديث
١٥٢٢	لا بأس بجمع المال لأجل الدين
١٥٢٣	معنى قوله: «ولا تحصى فيحصى الله عليك»
١٥٢٤	تحقيق لغوي للفظ «الإنفاق»
١٥٢٤	حفظ المال راثلاً على قدر الحاجة بخل
١٥٢٤	تعلق قوله: «وابدأ بمن تعول»
١٥٢٤	شرح قوله: «عليهما جنتان»
١٥٢٥	وجه تخصيص «اليد» بالذكر
١٥٢٥	شرح قوله: «فإن الظلم ظلمات يوم القيامة»
١٥٢٥	فائدة عطف «الشح» على «الظلم» والتعليل بقوله: «حملهم»
١٥٢٦	معنى قوله: «أن تصدق وأنت صحيح صحيح شحيح»
١٥٢٧	مفهوم «الأخسرون» في الحديث والقرآن
١٥٢٧	الفصل الثاني
١٥٢٨	فضيلة الجاهل السخي على عالم عابد بخيل
١٥٢٨	إعراب قوله: «خصلتان لا تجتمعان»
١٥٢٩	معنى «الخب» و«المتان»
١٥٢٩	هلاك الجرم الغفير من المبتدعة بسبب عدم الجمع بين الروايات

- مفهوم «الهلوع» والفرق بين الشح والبخل ١٥٣٠
- الفرق بين وصف «الشح بالهلوع» و«الجبن بالخلع» ١٥٣٠
- الفصل الثالث ١٥٣١
- حكمة استعمال صيغة المذكر في قوله: «فأخلوا قصبة» ١٥٣١
- وجه جعل «اطولكن يذا» اسماً «وزينب» خبراً وعكسه في سورة ١٥٣١
- سنة وفاة سودة وعائشة وزينب بنت جحش رضي الله عنهن ١٥٣٢
- شرح قوله: «اللهم على سارق» الحديث ١٥٣
- مفهوم الاعتبار والعبرة ١٥٣٣
- معنى «الحبال» و«البلاغ» ١٥٣٥
- حكمة ضرب أبي ذر كعباً بالعصا ١٥٣٧
- سؤاله ﷺ عائشة عن الذنائب الستة ١٥٣٧
- وجه تشبيه السخاء والشح بالشجرة ١٥٣٨
- باب فضل الصدقة ١٥٣٩
- الفصل الأول ١٥٣٩
- الفرق بين الصدقة والزكاة ووجه تسمية الصدقة ١٥٣٩
- الفرق بين العدل - بالفتح - والعدل - بالكسر ١٥٣٩
- معنى «التقبل باليمين» ١٥٣٩
- معنى قوله: «مانقصت صدقة من مال» الحديث ١٥٤٠
- المراد من قوله: «من أنفق زوجين» ١٥٤١
- مفهوم لفظ «في سبيل الله» هو العموم لجميع وجوه الخير ١٥٤١
- حكمة تخصيص كل باب باسم العبادة المختصة به ١٥٤٢
- هل جاز إخبار الرجل عن نفسه بـ «أنا»؟ ١٥٤٢
- ليس لمن يقول بالكراهة تمسك إلا حديث جابر ١٥٤٢
- المراد من حديث جابر ومحملة ١٥٤٣
- تحقيق إعراب قوله: «يا نساء المسلمين» ١٥٤٣
- معنى «المعروف» ١٥٤٤
- المعاني الثلاثة للفظ «سلامي» وإعرابه ١٥٤٤

- ١٥٤٥ تأويل إضافة المعرفة إلى النكرة
- ١٥٤٦ وجه جعل التسييح والتكبير والتهليل صدقة
- ١٥٤٦ زيادة ثواب الفرض على النقل بسبعين درجة
- ١٥٤٧ معاني «اللقمة» و«الصفى» و«المنحة»
- ١٥٤٧ أجاز الميرد وقوع التمييز بعد الفاعل الظاهر
- ١٥٤٨ جواز الغرس في الكبر للأجر كما فعله أبو داود
- ١٥٤٨ قصة أنوشروان مع الشيخ الفارس
- ١٥٤٩ في إطعام كل حيوان وسقيه أجر إن لم يكن واجب القتل
- ١٥٤٩ وقد خفي على أكثر النحويين كون «في» للتعليل
- ١٥٤٩ حكمة تخصيص الجواب بأدنى شعب الإيمان
- ١٥٥٠ الفصل الثاني
- ١٥٥١ مقالته ﷺ الجامعة لمكارم الأخلاق
- ١٥٥١ المراد من «ميتة السوء» وإطفاء الغضب
- ١٥٥٢ الدليل على جواز إيصال الثواب إلى الميت
- ١٥٥٣ في المال حق سوى الزكاة كما تدل عليه الآية
- ١٥٥٣ حكمة عدم عطف «وأقام الصلاة وآتى الزكاة» على «آمن بالله»
- ١٥٥٤ جوابه ﷺ عن سؤاله وجوب الزكاة في الحمر
- ١٥٥٤ عليك السلام تحية الميت في زعم الناس
- ١٥٥٤ حكمة مشروعية السلام وفائدة تقديم «السلام»
- ١٥٥٥ مطابقة الجواب السؤال في قوله: «أنا رسول الله الذي»
- ١٥٥٦ معنى قوله: «بقى كلها غير كتفها»
- ١٥٥٧ ما في المعجم الكبير «للطبراني» فتحلف رجل عن أعيانهم
- ١٥٥٨ الإشكال في نظم الحديث وجوابه
- ١٥٥٨ الربط بين الفقرات الثلاث في الحديث
- ١٥٥٩ حكمة كون تصديق بني آدم سرا أشد من الريح
- سبب تسمية الله تعالى كلام نبيه «حكمة» في الآية «ويعلمهم الكتاب
- ١٥٥٩ والحكمة»

### الفصل الثالث

الحكمة في السؤال بكيف دون «ما»

١٥٦١

الجواب على الأسلوب الحكيم

١٥٦٢

باب أفضل الصدقة

١٥٦٢

الفصل الأول

١٥٦٢

شرح قوله: «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى»

١٥٦٤

الفصل الثاني

التطبيق بين قوله «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى» وقوله: «جهد المقل».

١٥٦٥

أنواع الناس الثلاثة باعتبار الإنفاق والعبادة

١٥٦٦

الفرق بين الاستعاذة والإعادة

١٥٦٦

مكافأة المحسن بمثل ما أحسن إليك

١٥٦٦

معنى قوله: «لا يسأل بوجه الله إلا الجنة»

١٥٦٧

الفصل الثالث

١٥٦٧

ضبط لفظ «بيرحاء» والاختلاف فيه

١٥٦٧

مسألة أصولية

١٥٦٨

باب صدقة المرأة من مال الزوج

١٥٦٨

الفصل الأول

١٥٦٨

تصدق المرأة من مال زوجها بغير إذنه

١٥٦٨

الشروط الأربعة لجواز تصدق الخادم من مال سيده

١٥٦٩

الدليل على أن الصدقة عن الميت تنفعه

١٥٧٠

الفصل الثاني

١٥٧٠

المراد من «الرطب» في حديث سعد

١٥٧٠

الفصل الثالث

١٥٧١

هل يجوز سكوت النبي ﷺ في محل الحاجة؟

١٥٧١

باب من لا يعود في الصدقة

١٥٧١

الفصل الأول

١٥٧١

المنع عن شراء الصدقة للمتصدق

- ١٥٧١ كم من عقود يصح فتوى «ولا يصح فتوى»
- ١٥٧٢ لا يجوز للولي أن يصوم عن الميت عند الأئمة الثلاثة
- ١٥٧٢ كتاب الصوم
- ١٥٧٢ الفصل الأول
- ١٥٧٢ المفهوم اللغوي والشرعي للصوم
- ١٥٧٢ معنى فتح أبواب السماء وخلق أبواب جهنم
- ١٥٧٣ معنى الإيمان بصوم رمضان والاحتساب
- ١٥٧٣ المسألة النحوية والاستشهاد لها بالآية
- وجه اختصاص الصوم بهذا الفضل لقوله: «لخُلف فم الصائم» بضم الخاء
- ١٥٧٥ هو الصواب
- ١٥٧٥ المراد من قوله: «إني امرؤ صائم»
- ١٥٧٥ الفصل الثاني
- ١٥٧٥ تفسير الإمام أحمد بن حنبل للتصفيد ومعناه عنده
- ١٥٧٦ الفصل الثالث
- ١٥٧٧ شرح صدور القول عن الصيام والقرآن وشفاعتهما
- ١٥٧٧ المراد بالقرآن في حديث الشفاعة التهجد وقيام الليل
- ١٥٧٨ سبب الغفران في ليلة القدر هو العمل لا الليلة نفسها
- ١٥٧٩ باب رؤية الهلال
- ١٥٧٩ الفصل الأول
- ١٥٧٩ المنفرد برؤية الهلال يصوم وجوباً عند الشافعية
- ١٥٧٩ وجه الخطاب بقوله: «فاكملوا العدة»
- ١٥٨٠ الاستقصاء في معرفة الشهر ليس إلى الكتاب والحساب
- ١٥٨٠ وجه تسمية «الأمي»
- ١٥٨٠ الوجه المحتملة في قوله: «شهرًا عيد لا ينقصان»
- ١٥٨٠ ظاهر سياق الحديث في بيان اختصاص الشهرين بمزية
- ١٥٨٠ حكمة المنع عن صوم يوم أو يومين من آخر شعبان
- ١٥٨١ التقديم بصوم يوم أو يومين قبل رمضان تقديم بين يدي الله ورسوله



١٥٨١	الفصل الثاني
١٥٨١	حكمة المنع عن الصوم بعد منتصف شعبان
١٥٨٢	صوم يوم فيه أدنى شك سبب لعصيانه ﷺ
١٥٨٢	الدليل على المسألتين في الشهادة
١٥٨٣	الفصل الثالث
١٥٨٤	باب في مسائل متفرقة من كتاب الصوم
١٥٨٤	الفصل الأول
١٥٨٤	تأخير الإفطار شعار أهل الكتاب وأهل البدعة
١٥٨٤	الطريق المستقيم هو متابعة الرسول ﷺ
١٥٨٥	معنى الوصال بالصوم، وحكمة المنع عنه
١٥٨٥	مفهوم قوله ﷺ: «أيكم مثلي»
١٥٨٦	الفصل الثاني
١٥٨٦	أقوال الأئمة في اشتراط نية صوم رمضان من الليل
١٥٨٦	مفهوم اللقب لا يعمل به (مسألة أصولية)
١٥٨٧	أحب عباد الله إليه من يخالف أهل البدعة
١٥٨٨	ما يقال عند الإفطار وبعده من الأدعية
١٥٨٩	الفصل الثالث
١٥٨٩	قوام الدين على مخالفة أهل الكتاب وسائر أعداء الدين
١٥٨٩	التمسك بالعزيمة والرخصة
١٥٩٠	باب تنزيه الصوم
١٥٩٠	الفصل الأول
١٥٩٠	المقصود من إيجاب الصوم ومشروعيته
١٥٩٠	الكذب والزور أصل الفواحش وقرين الشرك
١٥٩١	شرح قولها: «وكان أملككم لأربه»
١٥٩١	حكم قبلة الصائم حين الصوم
١٥٩١	وجه تسمية الجنب، وأن الجنب لا تنافي الصوم
١٥٩٢	آراء الأئمة في احتجام الصائم

- ١٥٩٢ الأكل والشرب ناميا لا ييطان الصوم ولو كثيراً
- ١٥٩٣ تعيين الرجل الذي واقع على امرأته في رمضان عمداً
- ١٥٩٣ طعام الكفارة مد لكل مسكين دون الأقل أو الأكثر
- ١٥٩٣ العبرة في الكفارات بحال الأداء، وجواز التأخير إلى الوجدان
- ١٥٩٣ الفصل الثاني
- ١٥٩٣ مسألة من استقاء عمداً فعليه القضاء ومن ذرعه فلا
- ١٥٩٤ الاختلاف في بطلان الوضوء بالقيء
- ١٥٩٤ عدم كراهة السواك للصائم والاختلاف فيه
- ١٥٩٤ مسألة عدم كراهة الاكتحال للصائم
- ١٥٩٥ مذاهب الأئمة في إفتار «الحاجم والمحجوم»
- ١٥٩٥ المراد من قوله: «لم يقض عنه صوم الدهر»
- ١٥٩٦ الصلاة في الدار المنصوبة، وكذا الصلاة من غير جماعة بلا عذر لاثواب لها
- ١٥٩٦ الفصل الثالث
- ١٥٩٦ معنى ترجمة الباب
- ١٥٩٧ باب صوم المسافر
- ١٥٩٧ الفصل الأول
- ١٥٩٧ هل الأفضل للمسافر الصوم أو الإفطار؟ اختلف فيه
- ١٥٩٧ معنى قوله ﷺ: «ليس من البر الصيام في السفر»
- ١٥٩٨ معنى قوله: «ذهب المفطرون بالأجر»
- ١٥٩٨ الدليل على جواز إفطار المسافر إذا أصبح صائماً
- ١٥٩ الفصل الثاني
- ١٥٩٩ وضع الصوم عن المسافر، والمرضع، والحلي
- ١٦٠٠ إذا كانت المسافة أقل من ستة عشر فرسخاً (٤٨ ميلاً) لايجوز الإفطار.
- ١٦٠٠ الفصل الثالث
- ١٦٠٠ الممتنع عن رخصة الله (على رعم الأجر) عاص كامل
- ١٦٠٠ لاعصيان في العمل بالرخصة

١٦٠١	باب القضاء
١٦٠١	الفصل الأول
١٦٠١	مسألة: ومن تأخر قضاء رمضان عن شعبان فعليه مد من الطعام
١٦٠٢	لاتصوم الزوجة نفلًا، ولا تأذن أحدا بالدخول إلا بإذن زوجها
١٦٠٢	عدم جواز الصوم عن الميت
١٦٠٢	الفصل الثاني
١٦٠٣	الفصل الثالث
١٦٠٣	اختلاف الأئمة في جواز الصلاة والصوم عن أحد
١٦٠٣	باب صيام التطوع
١٦٠٣	الفصل الأول
١٦٠٣	كثرة صيامه ﷺ في شعبان
١٦٠٤	فائدة كلمة «حتى» في قولها: «حتى يصوم منه، حتى مضى لسبيله».
١٦٠٤	المراد من «سرار الشهر» و«سرره»
١٦٠٥	في كون صلاة الليل أفضل الصلوات بعد الفريضة للعلماء مقال
١٦٠٥	فضل يوم عاشوراء ووجه تسميته
١٦٠٦	اختلاف أهل العلم في يوم عاشوراء هل هو يوم التاسع أو العاشر؟
١٦٠٦	فضل صيام عشر ذي الحجة
١٦٠٧	غضب رسول الله ﷺ على السائل عن صومه
١٦٠٧	معنى قوله: «لاصام ولا أفطر»
١٦٠٨	فضيلة صوم يوم الاثنين ووجهها
١٦٠٩	صيام ستة أيام من شوال وكرهه مالك
١٦١٠	أيام التشريق ووجه تسميتها وحكمة الذكر فيها
١٦١٠	بحث ممتع حول لفظ «الاختصاص»
١٦١٠	النهى عن تخصيص يوم الجمعة بصوم
١٦١٠	صلاة الرغائب ليلة الجمعة بدعة منكرة
١٦١١	المراد من الخريف في قوله: سبعين خريفًا السنة
١٦١٢	شرح قوله «لا صام من صام الدهر»

١٦١٢	الفصل الثاني
١٦١٢	معنى قوله : «قلما كان يفطر يوم الجمعة»
١٦١٣	بيان السنة في صوم جميع أيام الأسبوع
١٦١٤	معنى قوله : «لاتصوموا يوم السبت»
١٦١٤	النهى عن أفراد الجمعة بالصوم، نهى تنزيه
١٦١٥	الفصل الثالث
١٦١٥	الإشكالان على صوم يوم عاشوراء
١٦١٦	وجه إشراك اليهود والنصارى
١٦١٦	صوم أيام البيض ووجه تسميتها
١٦١٨	باب في الإفطار من التطوع
١٦١٨	الفصل الأول
١٦١٨	اختلاف الأئمة في لزوم صوم النفل بالشروع
١٦١٩	الفصل الثاني
١٦١٩	أمره ﷺ عائشة وحفصة بقضاء صوم النفل
١٦٢٠	الفصل الثالث
١٦٢٠	باب ليلة القدر
١٦٢٠	ليلة القدر ووجه تسميتها وما يقع فيها وبيان محلها
١٦٢١	الفصل الأول
١٦٢١	تعيين ليلة القدر وحكمة إخفائها
١٦٢١	الأمر بالتماس ليلة القدر في العشر الأواخر
١٦٢٣	الدليل على وجوب السجود على الجبهة
١٦٢٣	دفع المنافاة بين كلام أبى وابن مسعود
١٦٢٤	إثبات مسألة من علم البيان وبلاغته ﷺ
١٦٢٤	معنى كراهة قيام الليل كله
١٦٢٤	في إطلاق الإحياء على الليل وجهان
١٦٢٥	الفصل الثاني
١٦٢٥	الدليل على أن طلب العفو رأس كل خير

١٦٢٥	معنى قوله: «هي في كل رمضان»
١٦٢٦	مسألة تعليق الطلاق بدخول ليلة القدر
١٦٢٦	الفصل الثالث
١٦٢٦	المراد من رفع ليلة القدر
١٦٢٧	سبب مباهاة الملائكة يوم العيد
١٦٢٧	باب الاعتكاف
١٦٢٧	الفصل الأول
١٦٢٧	مفهوم الاعتكاف لغة وشرعاً، وشرطه، ومدته
١٦٢٨	حكمة كونه ﷺ أجود الناس بالخير في رمضان
١٦٢٨	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عرفاً﴾ والاستشهاد به
١٦٢٩	المراتب الثلاثة لجوده ﷺ
١٦٢٩	مناسبة حديث لقاء جبريل بباب الاعتكاف
١٦٢٩	عرض القرآن العزيز على النبي ﷺ وفائدته
١٦٣٠	فقه الحديث (المسائل السبعة المفهومة منه)
١٦٣٠	خروج المعتكف لضرورة لا يبطّل اعتكافه
١٦٣٠	فقه الحديث (المسائل المفهومة منه)
١٦٣٠	الفصل الثاني
١٦٣٠	فقه الحديث (الأحكام التي يدل عليها)
١٦٣١	مذاهب الأئمة في وقت ابتداء الاعتكاف
١٦٣١	حكم خروج المعتكف لصلاة الجمعة وصلاة الجنازة وعيادة المريض
١٦٣١	مسألة أصولية (السبيل هو القياس فيما اختلف فيه الصحابة)
١٦٣٢	الاقوال الثلاثة في قبلة المعتكف ولمسه ومباشرته
١٦٣٢	جواز الاعتكاف في جميع المساجد لمذهب أكثر أهل العلم
١٦٣٣	الفصل الثالث
١٦٣٣	كتاب فضائل القرآن
١٦٣٣	الفصل الأول
١٦٣٤	خير الناس بعد النبيين من يتعلم القرآن

- معنى كون الماهر بالقرآن مع السفارة الكرام  
 ١٦٣٥ الذي يتمتع بالقرآن ليس أجره كأجر الماهر بالقرآن  
 ١٦٣٥ وجه تشبيه قاريء القرآن بالآثرجة  
 ١٦٣٦ تأثير كلام الله في ظاهر العبد وباطنه  
 ١٦٣٧ شرح قوله: إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً  
 ١٦٣٨ مفهوم السورة ووجه التسمية بها  
 ١٦٣٩ الاختلاف في تفسير لفظ المثنائي  
 ١٦٣٩ الجواب عن صحة عطف القرآن على المثنائي  
 ١٦٣٩ وجه إيراد السبع في الحديث معرفة وفي القرآن نكرة  
 ١٦٤٠ معنى قوله: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر» وأن الأموات لا يذكرون الله  
 ١٦٤٠ وجه المناسبة بين التعليل والمعلل  
 ١٦٤٠ الدليل على أنه يجوز أن يقال سورة البقرة  
 ١٦٤٣ وجه كون آية الكرسي أعظم آية  
 ١٦٤٤ الدليل على كثرة علم أمي بن كعب، على تبجيل العالم بكتاب الله  
 ١٦٤٤ حجة من يقول بجواز تفضيل بعض القرآن على بعض  
 ١٦٤٥ صنعة التتميم دفعا لتوهم المدح  
 ١٦٤٦ مسألة نحوية (ذكر الشيطان نكرة في الموضعين)  
 ١٦٤٦ ما يدل عليه حديث أبي هريرة من الأحكام الاعتقادية والعملية  
 ١٦٤٦ مفهوم التقيض والانتقاض  
 ١٦٤٧ معنى الحرف في قوله: «لن تقرأ بحرف منها»  
 ١٦٤٧ بيان الدعاء في سورة الفاتحة  
 ١٦٤٧ خلاصة خاتمة سورة البقرة  
 ١٦٤٨ كفاية خاتمة سورة البقرة عن سورة الكهف وآية الكرسي  
 ١٦٤٨ مناسبة عشر آيات من أول الكهف بالعصمة من الدجال  
 ١٦٤٨ معنى قوله: ﴿قل هو الله أحد﴾ يعدل ثلث القرآن  
 ١٦٤٩ حقيقة المحبة وإسنادها إليه تعالى وإلى العبد  
 ١٦٤٩ تفسير علمي دقيق لسورة الإخلاص

- ١٦٥٠ التوفيق بين هذا الجواب «إن حبك إياها» والجواب أخبروه إلخ  
١٦٥٠ فضائل سورة الفلق وسورة الناس وتفسيرهما:  
١٦٥١ الدليل على أن المعوذتين من القرآن وأن لفظة «قل» جزء من السورة  
١٦٥١ تقديم النكت على القراءة ليس سهواً من الكاتب أو الراوى  
١٦٥١ الفاء في قوله: «فقرأ فيهما كالفاء في «فاستعذ بالله»  
١٦٥٢ القول بأن الرواية في البخارى بالواو «وقرأ فيهما» زور وبهتان  
١٦٥٢ الفصل الثاني  
١٦٥٢ وجه تخصيص الثلاثة بكونها تحت العرش  
١٦٥٣ مفهوم ظهر القرآن ويطنه عند الشيخ التوريشى  
١٦٥٤ مفهوم الصحبة والمراد من صحبة القرآن  
١٦٥٤ العامل بكتاب الله المتدبر له أفضل من الحافظ والتالى له فقط  
١٦٥٤ المراد من ترتيل القرآن في قوله تعالى: ﴿ ورتل القرآن ترتيلاً ﴾  
١٦٥٦ كلام لطيف للشيخ العارف أبى عبدالله حول شغل القرآن  
١٦٥٦ شرح قوله: لا أقول «الم» حرف  
١٦٥٧ شرح الحديث: «كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم» إلى آخر الحديث  
١٦٥٨ ترك العمل بالقرآن أو ترك قراءته تكبيراً كفر  
١٦٥٨ لا يكون القرآن سبباً للابتداع والضلال  
١٦٥٨ وجه تخصيص أنبأ بالماضى والخبر بالآتى والحكم بالحال  
١٦٥٩ مفهوم قوله: «وهو الذكر الحكيم»  
١٦٦٠ مفهوم المعجب وشرح قوله: «ولانتفضى عجائبه»  
١٦٦٠ مسألة نحوية «فائدة دخول إذا على المضى»  
١٦٦٠ معنى قوله: «من قال به صدق»  
١٦٦٠ الهادى هو الذي يدعو الناس إلى القرآن  
١٦٦٠ مسألة بلاغية في قوله: «وهو حبل الله المتين» وما بعده  
١٦٦١ تضعيف الحارث الأعمور نقلاً عن الإمام النووى  
١٦٦٢ شرح قوله: «لو جعل القرآن في إهاب ثم ألقى في النار»  
١٦٦٣ المعاني الثلاثة لقوله: «من قرأ القرآن فاستظهره»

- ١٦٦٣ الجواب عن عدم مطابقة الجواب السؤال
- ١٦٦٤ وجه التشبيه في قوله: «فإن مثل القرآن... إلخ»
- ١٦٦٥ الجمع بين ألفي عام وبين خمسين ألف سنة
- ١٦٦٦ وجه كون «ياسين» قلب القرآن
- ١٦٦٧ المسبحات وقرائنها
- ١٦٦٨ الصحيح قد يكون غريباً
- وجه كون «إذا زلزلت» تعدل نصف القرآن و«قل يا أيها الكافرون»
- ١٦٦٩ تعدل ربع القرآن
- ١٦٦٩ ينتهي الأمر في معرفة حقيقة الأشياء إلى النبي ﷺ
- ١٦٧١ التعوذ عند شدة الرياح والظلمة
- ١٦٧٢ الفصل الثالث
- ١٦٧٢ المراد من الإعراب في قوله: أعربوا القرآن
- ١٦٧٢ معنى اتباع غرائب القرآن
- ١٦٧٢ الجمع بين الحديثين الواردين في فضيلة الصوم
- ١٦٧٣ تلاوة القرآن في المصحف أفضل من تلاوته في غيره
- ١٦٧٤ شرح قوله: «فإنها صلاة وقربان ودعاء»
- ١٦٧٦ معنى قوله: «اللهم إن كنت من كتابك»
- ١٦٧٧ لفظ العروس يستعمل في الرجل والمرأة ومعناه هنا
- ١٦٧٨ حكمة إقرائه ﷺ الرجل سورة: «إذا زلزلت...»
- ١٦٧٩ معنى قوله: «لم يحاجه القرآن»
- ١٦٧٩ باب آداب التلاوة ودروس القرآن
- ١٦٧٩ الفصل الأول
- ١٦٧٩ ضرورة تعاهد القرآن والمحافظة عليه
- ١٦٨٠ كراهة القول: نسيت آية كذا وكذا ووجهه
- ١٦٨١ الفرق بين القيام بالأمر والقيام عنه
- ١٦٨١ حروف المد ومقداره ومحلّه
- ١٦٨١ معنى قوله: «ما أذن الله لشيء»



- ١٦٨٢ المراد من التفتنى بالقرآن وآراء الائمة فيه
- ١٦٨٢ استحباب تحسين الصوت بالقرآن
- ١٦٨٢ معنى قوله: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»
- ١٦٨٤ فوائد الحديث
- ١٦٨٤ فوائد الحديث الجملة، ووجه تخصيص لم يكن
- ١٦٨٤ اخذ أبي بن كعب القراءة عن النبي ﷺ
- ١٦٨٥ حكمة النهى عن أن يسافر بالقرآن
- كراهة حمل القرآن إلى دار الكفر وكراهة نقشه في الجدر والشباب والرخصة
- ١٦٨٥ في تحريق ما يجمع من الرسائل، والرخصة في تفضيض المصاحف
- ١٦٨٥ الفصل الثاني
- ١٦٨٦ سبب نزول قوله تعالى ﴿واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم﴾
- ١٦٨٦ جوار الإشارة باليد للجلوس، والحلقة لقراءة القرآن
- تفسير قوله: «زينوا القرآن بأصواتكم» وما أحدثه المتكلفون من التشديد
- ١٦٨٧ والغزل فمن أشد البدع وأسوأ الأحداث
- ١٦٨٧ مفهوم كراهة الألحان بالقرآن عند الشافعي
- ١٦٨٧ تحقيق نفيس حول لفظ «أجذم» ومعناه المراد
- ١٦٨٨ القول بجوار ختم القرآن في أقل من ثلاثة أيام
- ١٦٨٨ حكم تلاوة القرآن جهراً وصراً حسب المحل
- ١٦٨٩ المستحل محارم القرآن لا يكون مؤمناً به
- ١٦٨٩ الوجهان في قوله: «فإنها هي تنعت»
- ١٦٨٩ وقفه ﷺ على رؤوس الآيات في الفاتحة
- ١٦٩٠ الفصل الثالث
- ١٦٩٠ الفرق بين الاعرابي والعربي
- ١٦٩٠ مدحه ﷺ قراءة العربي والعجمي كليهما
- ١٦٩١ الشيطان يمنع القارئ عن فهم القرآن لأجل التجويد
- مايفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ وفي المجالس من اللحن الأعجمية منه
- ١٦٩١ عنه

- ١٦٩٢ علامة حسن القراءة خشية الله تعالى
- ١٦٩٢ معنى قوله : «لاتومسوا القرآن»
- ١٦٩٣ باب اختلاف القراءات وجمع القرآن
- ١٦٩٣ الفصل الأول
- ١٦٩٣ حكمة إنزال القرآن على سبعة أحرف
- ١٦٩٤ المراد بسبعة أحرف
- ١٦٩٤ جواب الإشكال الوارد على زيادة القراءة عن سبع
- ١٦٩٤ بيان الوجوه السبعة (الأحرف السبعة)
- ١٦٩٤ الاختلاف في قراءات القرآن غير جائز
- ١٦٩٥ شرح قوله : فسقط في نفسى من التكذيب ولا إذ كنت فى الجاهلية
- ١٦٩٧ شرح قوله : إنما هى فى الأمر يكون واحدا
- ١٦٩٧ الفصل الثانى
- ١٦٩٧ اختلاف القراءة على سبعة أحرف لأجل اليسر والسهول
- ١٦٩٧ معنى قوله : «وليس منها إلا شاف كاف»
- ١٦٩٨ استحباب الدعاء بعد قراءة القرآن وطريقه
- ١٦٩٨ الفصل الثالث
- ١٦٩٨ عاقبة الأكل بالقرآن
- ١٦٩٩ الدليل على أن البسملة جزء من كل سورة
- ١٦٩٩ منكر القراءة المشهورة ليس بكافر
- ١٧٠٠ حرب اليمامة ، وعدد شهداء المسلمين وقتل مسلمة الكذاب
- ١٧٠١ معنى قوله : لم أجدها مع أحد غير أبى خزيمة
- ١٧٠١ فرض عثمان رضى الله عنه بإحضار المصحف من عند حفصة
- ١٧٠١ التوفيق بين قوله : فاكتبوه بلسان قريش، وبين قوله : «أنزل على سبعة أحرف»
- ١٧٠١ تفضيض المصاحف كان على عهد عثمان (كما رواه مالك)
- ١٧٠٢ البيان الواضح على أن الصحابة لم يزيّدوا ولم ينقصوا فى القرآن شيئاً
- ١٧٠٢ وجه عدم كتابة البسملة بين الأنفال والبراءة

١٧٠٣	كتاب الدعوات
١٧٠٣	الفصل الأول
١٧٠٣	دلالة الأحاديث الصحيحة على استحباب الدعاء والاستعاذة
١٧٠٤	المشرك لا يستحق شفاعته ﷺ
١٧٠٤	أنواع الأمة والمراد بها في الحديث
١٧٠٤	دعاؤه ﷺ على مضر ما كان للإهلاك
١٧٠٥	نكتة ترك العطف في قوله: «شتمته، لعنته، جلده»
١٧٠٥	مفهوم قوله: «إن شئت» في الحديثين
١٧٠٧	وجوه عدم قبول الدعاء عاجلاً
١٧٠٧	منع الدعاء على النفس وعلى الأولاد
١٧٠٨	الفصل الثاني
١٧٠٨	وجه حصر العبادة في الدعاء، ومفهوم العبودية والعبادة
١٧٠٩	التوفيق بين الحديث والآية في الأكرم عند الله
١٧٠٩	الوجهان في تأويل الحديث «لا يرد القضاء إلا الدعاء»
١٧٠٩	كلام متين للغزالي حول رد الدعاء القضاء
١٧١٠	المراد من قوله: «ولا يزيد في العمر إلا البر» وصورة زيادة العمر
١٧١٠	الجواب عن الآية: «فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون» الآية
١٧١١	حكمة كون انتظار الفرج أفضل العبادة
١٧١٢	مذهب الفقهاء والمحدثين وجهاهير العلماء استحباب الدعاء
١٧١٢	مفهوم قوله: «وأنتم موقنون بالإجابة»
١٧١٣	آداب الدعاء العشرة كما ذكرها الغزالي في إحيائه
١٧١٣	حكمة مشروعية الدعاء إظهار الافتقار والضراعة عند الله
١٧١٥	المراد من الجوامع من الدعاء
١٧١٦	سبب قوله ﷺ لعمر: «أشركنا يا أخى في دعائك»
١٧١٦	في قوله ﷺ: «في دعائك» إشارة إلى استجابة دعاء عمر
١٧١٧	الثلاثة الذين لا يرد دعاؤهم

- ١٧١٧ ذكر استجابة دعوة الوالد يستلزم استجابة دعوة الوالدة بالطريق الأولى
- ١٧١٨ الفصل الثالث
- ١٧١٩ الفرق بين المسألة والاستغفار والابتهاال
- ١٧١٩ الفرق بين الدعاء لجلب المرغوب والدعاء لدفع المكروه
- ١٧١٩ البدعة عند ابن عمر مالم يفعله النبي ﷺ
- ١٧٢٠ فائدة الدعاء لاتخلو عن إحدى ثلاث
- ١٧٢٠ الدعوات الخمس التي تستجاب
- ١٧٢١ باب ذكر الله عز وجل والتقرب إليه
- ١٧٢١ الفصل الأول
- ١٧٢١ معنى قوله: «سبق المفردون» والمطابقة بين السؤال والجواب
- ١٧٢٣ استعمال الظن بمعنى اليقين مرة والشك أخرى
- ١٧٢٣ معنى قوله: «في ملا خير منه» وقوله: «تقربت منه»
- ١٧٢٤ لايجوز لأحد الاغترار بهذا الحديث
- ١٧٢٤ شرح بعض النكات البلاغية الواقعة في الحديث
- ١٧٢٥ وجه النظم بين جمل الحديث
- ١٧٢٦ مفهوم لفظ الولي وشرح قوله: «من عاد لى وليا»
- ١٧٢٦ باب محبة الله تعالى للمعبود هو التقرب بالنوافل الزائدة على الفرائض
- ١٧٢٦ شرح قوله: «كنت سمعه الذي يسمع به» الحديث
- ١٧٢٧ ذكر نكات تتعلق بأرياب الذوق والوجدان
- ١٧٢٨ المراد مما يسند إليه تعالى من صفات المخلوقين
- ١٧٢٩ المراد من الذكر في قوله: «يلتمسون أهل الذكر»
- ١٧٢٩ فائدة السؤال عن الملائكة مع العلم بالمستؤول
- ١٧٣١ حكمة ذكر الجواب في البخارى وعدم ذكره في مسلم
- ١٧٣٢ الفصل الثانى
- ١٧٣٣ وجه خيرية الذكر عن الأمور السابقة
- ١٧٣٣ المقصود الاعظم من الوحي هو التوحيد

- ١٧٣٤ مثل الإنسان في الدنيا كمثل التاجر
- ١٧٣٥ حكم الجلوس في حلقة الذكر كحكم الذكر نفسه
- ١٧٣٥ أنواع الذكر والأفضل منها
- ١٧٣٥ من آداب الذكر أن يكون جالسا مستقبل القبلة إلخ
- ١٧٣٥ المواضع التي لا ذكر فيها
- ١٧٣٥ المذهب الصحيح في أولى الأذكار
- ١٧٣٦ كفارة المجلس ذكر الله والصلاة على رسول الله ﷺ
- ١٧٣٦ معنى قوله: «كل كلام بنى آدم عليه لا له...» إلخ
- ١٧٣٨ الفصل الثالث
- ١٧٣٨ أكثر أقسام الله تعالى وأقسام رسوله إنما تكون للتأكيد
- ١٧٣٩ مفهوم الشريعة لغة وشرعاً
- ١٧٤٠ تشبيه الذاكرين الغافلين الأشياء الثلاثة





مَكْتَبَةُ  
نُورِ الْإِسْلَامِ





